

# انہو لقول افضل و ماہو بالفضل

اہل سنت کے مذہب کا احقاق و شیعہ مذہب کا ابطال انہی تفسیر و تفسیر و تفسیر  
سے اور انہی کے قول سے کہ کتابائے مجتہدین ہر زمانہ سے رسالہ موسومہ ہے



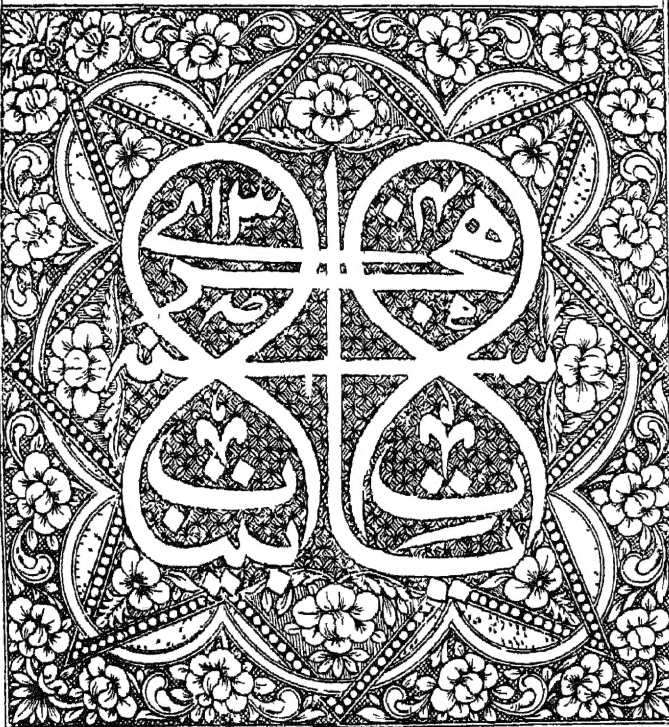
مؤلف نواب حسن الدولہ محسن الملک مولوی سید محمد مدظلہ العالی افتخار ہمارہ  
میں نواز جنگ مستعد پولیشکل و فنانس سرکار عالی ریاست حیدر آباد و دکن

پہلے حصہ فضائل صحابہ و دیگر موطع موطع الیٰہ و تفسیر و تفسیر



مَرْتَبُكَ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ حَسْبُهُ

بِتَوْفِيقِ خَيْرِ مُنْتَظَرٍ مُحَمَّدٍ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ طَبِيعُ جَزْوَائِهِ وَثَابِتُ أَرْكَانِ بَابِ كَيْتِ سَمِيِّ بِهِ



مُسْتَبَسَّطٌ عَلَى وَثَاقِ حَقِّهِ مُحَمَّدٍ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ طَبِيعُ جَزْوَائِهِ وَثَابِتُ أَرْكَانِ بَابِ كَيْتِ سَمِيِّ بِهِ

مَطْبَعُ مَدْرَسَةِ الْمُصْطَفَى طَبِيعُ جَزْوَائِهِ وَثَابِتُ أَرْكَانِ بَابِ كَيْتِ سَمِيِّ بِهِ





جو کہ حضرت شیعوں کی عداوت و محابہ سے رکھتے ہیں اس لیے ان کی فضیلت کا کسی طرح پر اوڑھ نہیں کرتے اور کیا  
خدا کے کلام کو کیا رسول کی حدیث کو کیا ائمہ کے اقوال کو جو ان تک ہو سکتا ہے تحریف لفظی معنوی کر کے چاہتے ہیں  
کہ ان کی بزرگی ثابت ہو کر یہ دعویٰ آیت و آیات اللہ الا ان یم توره و کورہ الکا و تون خدا اپنے دوستوں کی  
بزرگیوں کو دشمنوں کی زبان سے ظاہر کر دیتا ہے اور مقتضای (افضل باشدت به الاعاد) اوس سے ان کی فضیلت  
ثابت کرتا ہے چنانچہ ہم نے اپنی اس کتاب میں اسکا التزام کیا ہے کہ اپنی کتاب کے ہر حصے کو صحابہ کے فضائل سے دیا  
اسامیہ بھر دینے اور شیعوں کی ہی کتابوں سے اتنی سندیں لاوینے کہ آخر کار وہ سننے سننے اور دیکھنے دیکھنے تک  
جاوین اور کلمہ شہادت میں ہر شریک ہو جاوین اور ہر اپنے فضلاء اور مجتہدین کے انصاف کی راہ وین کی راہ و  
موجود ہونے لپسی و ایتوں اور حدیثوں کے فضائل کا کیسا انکار کیا ہے اور جس مجتہد نے سنیوں کی کتابوں کے  
جواب لکھے ہیں ان میں انھیں کو کتنا دخل آیا ہے خصوصاً کچھ مجتہدین نے کہ سوای گالیوں کے حقیقت میں کسی بات  
کا کچھ بھی جواب نہیں دیا اور جاملوئی ہی باتوں سے اپنی کتاب کو بھر دیا اگر کسی کو شک ہو وہ مولوی لعل علی صاحب  
کی انیفات کو دیکھے کہ وقت تحریر جواب کیسے عامی بن گئے ہیں اور خلافت شان علماء کے بات بات بگالیاں  
دی ہیں مگر حقیقت میں قصور ان کے متحریر نے اور تقدس کا نہیں ہے بلکہ یہ قصور اوس تہذیب کا ہے جو عمر بھر مال گولوں  
کی شان میں کہا کیے اور رات دن لغت لغت کرتے رہے جس نے موافق حدیث کے انھیں پر حجت کی  
جتنے جتنے ہی کتابیں اس فن میں شیعوں اور سنیوں کی دیکھیں اور میری نظر سے بہت سے رسالے علم  
کلام کے گزرے اور اکثر لوگوں کے کلام میں شوفی بھی باقی لیکن وہ خوبی جو انیفات میں جناب قبلہ و معہ  
مولوی سید ولد علی صاحب کے ہے وہ کسی میں نہ دیکھی حضرت کی داب تالیف کیا ہے کہ اول تو دل بھر کے لطف  
کو جس کا جواب لکھتے ہیں بگالیاں دینا پھر اوپر ہر تہذیب کا بعدہ بہت کچھ تعریف اپنے تہذیب اور فضیلت اور  
تقدیس کی فرمانا اور خود ہی اپنی زبان سے اپنی تالیف کی نسبت یہ کہنا کہ { گمان فقیر جنین ست کہ درین  
جزو زبان خیمہ زورگار نظیر این کتاب نہ ویدہ باشد و گوش جہن برین نشیدہ } جب اس سے خارج ہو  
تب خارج از بحث گفتگو کریں گے اور ورق کے ورق اوں باتوں کے لکھنے سے رنگین کر دینے جنگاوس  
بحث سے کسی طرح کچھ بھی تعلق نہیں ہے خصوصاً ان کی برائیاں بیان کر کے لگیں گے اولیاء اللہ کی شان میں جو  
دلچسپ کاغذ و رنگ جب اسے نجات پاویں گے اور زلف کتاب کے کلام کے نقص کی طرف متوجہ ہوں گے  
تب کسی متحریر یا کسی شیعہ یا کسی گناہ کو فاضل نہی قرار دیکر اوس کے اقوال کو معارضہ میں پیش کرینگے جس کو  
شک ہو وہ ذرا ذوالفقار اور صوادم وغیرہ کو اوٹھا کر دیکھے اور غور کر کے کہ فقیر کے کلام کی تصدیق  
ہو یا نہیں ذوالفقار میں جو فیہ نوکال دینے کا کیا موقع تھا اور اوں لوگوں کی شعرون اور مثنوی کی بیہودگی

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰





نقل کرنے سے جنگ و عداوت کا نام لے کر اپنے منہ پر لکھ اڑھا کر بھی نہیں دیکھتے اور اپنے کسی اصولی فروغی  
 مسئلے پر ونگوں نہ نہیں لائے کیا حاصل تھا بجز اسکے کہ کتاب کو بڑھا دین اور اپنے رسالے کو ایسی بوج باتوں کے  
 لکھنے سے بڑھا کرین اور کیا نتیجہ نکلتا ہو تو وارم کو دیکھیں کہ اسکا کیا حال ہو کوئی ورق اور کوئی صفحہ اسکا ایسا  
 نہیں ہو کہ جس میں مغلطیات نہ ہوں سطرن کی سطرن گالیوں اور لعنت سے سیاہ ہیں اور صفحے کے صفحے  
 بوج اور ہودہ باتوں سے بھرے ہوئے ہیں اور جہاں حضرت سند اور دلیل لائے ہیں وہاں اکثر اپنے ہتھ  
 اور پیرا بن ابی احمد یثعثری شیعہ کے اقوال مردودہ کو نقل کیا ہو کہ اگر کوئی بیچارہ جاہل سنی اتنا بڑا نام  
 جس میں دس حرف سے بھی زیادہ ہیں سنے اور عربی زبان میں بڑی لینی چوڑی عبارت اسکی دیکھے اور سرسرا  
 مخالف اپنے مذہب کے اور مطابق حضرات شیعہ کے پائے تو اسکو حیرت ہوگا اور خیال کرے کہ شاید یہ  
 کوئی بڑا عالم اور فاضل سنیو نکاہی اور اسکا کلام بھی مستند بین العلماء ہو دھوکے میں آکر اون سائل میں  
 شک کرنے لگے حالانکہ جناب قبلہ و کعبہ نے یہ خیال نفرمایا کہ جو ادلی مجھے کے طالب علم ہیں اور مکتب میں  
 شرح عقائد اور شرح مواقف پڑھتے ہیں وہ بھی اس امر سے بخوبی واقف ہیں کہ ابن ابی الحدید معتزلی اگر  
 اور اپنے اعتزال کے ساتھ تشیع کو ملای ہوئے ہو اسکے کلام کو اہل سنت کے معانی سے منہ پریش کرنا  
 بعینہ ایسا ہو جیسا کہ حضرت زرارہ اور ہشام ابن حکم کے قولوں کا حال دینا اس لیے کہ سنیوں کو نزدیک و دور  
 برابر ہیں اور مقتضای الکفر ملۃ واحده کے بوجہ ترک سنت کے ابن ابی الحدید اور زرارہ ایک  
 دوسرے کے بھائی ہیں اور باوجودیکہ حضرت کی کتاب صوامم اویسی کے اقوال مردودہ سے بھری ہوئی  
 ہے پھر اس کتاب پر آپ کو مقتدر ناز ہو کہ اسکی خوبیوں کے بیان کر نیکی لیے الفاظ ہی میں اسکی تعریف  
 لکھتے لکھتے کاغذ میں جگہ نہیں ہی اور صرف اپنی کتاب ہی پر ناز نہیں کرتے بلکہ ولانا شاہ عبدالغفر رضی  
 کیرف مقابل بنے پر بھی اپنا عاں سمجھتے ہیں اور سب بھی افسوس ظاہر کرتے جاتے ہیں چنانچہ خطبے میں صوامم  
 کے فرماتے ہیں کہ جب میں نے امام رازی کی کتاب نہایتہ الحقول کا جواب لکھ لیا تو پھر مجھے دوسرے  
 جواب لکھنے کی خواہش نہیں ہی { چچہ علوم ست پیدا و ظاہرست و ہودید کہ چون شاہ باطنیہ صید  
 سیرغ مضامین عالیہ جو گرفتہ باشند دیگر مخالفیہ ہمت خود را بخون گرس کندیدہ نیالاید و سیکارہ کار کا  
 را جب الہ خود را آوردہ باشند نگاہ التفات بہ طرف عجز و شواہد نماید لیکن از آنجا کہ روزگار ناہمواری داد  
 کہ از باب ہم عالیہ از دست سفارہ ناسخ و ان حق ناسخ ناسخات یافتہ می بہ ستراحت بگذرند  
 و بالاسہ ہمشیا طین ہمشیہ و کذا از اضلال ہی آدمی و می تغافل نمایند قبل ازین تقریر ناچخش سالانہ از دہم  
 از کتاب بعضی فی وی الاذنب و نقص مذہب عزت جناب رسالت مآبین بلکہ بعضی محسوسات

عادت صوامم  
 بلکہ بعضی محسوسات  
 شش روزہ

اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سنیوں کے خلاف ہے اور ان کے عقائد و اعمال کو مذکورہ بالا کے اقوال سے ثابت کرنے کے لیے لکھا ہے۔  
 اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سنیوں کے خلاف ہے اور ان کے عقائد و اعمال کو مذکورہ بالا کے اقوال سے ثابت کرنے کے لیے لکھا ہے۔  
 اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سنیوں کے خلاف ہے اور ان کے عقائد و اعمال کو مذکورہ بالا کے اقوال سے ثابت کرنے کے لیے لکھا ہے۔

نوحہ دیکر ناز زندگی بھر واجب ہوتا ہے

میں نے جو کچھ کہا اسکا ثبوت خود جناب والا کی تالیفات اور جوابات سے ہوتا ہے چنانچہ میں اپنی اس کتاب میں انشاء اللہ تعالیٰ ذمہ ساری تالیفات سے جو جواب تحفہ کے ہر بحث کو دے گا اور کیا ذوالفقار اور کیا صلوا م اور کیا حسام سب اونکی تلواروں کے دارا و نصیبین کے ہاتھ سے اونھیں کے منہ پر یاروں کا اور جو کچھ دھوکے ان کتابوں میں لکھا ہے اور سکو جس بحث کے متعلق ہر بلاستیغاب نقل کر کے اونکی جو بیان اونکی ہر ویسی کہ یہ والوں نے ظاہر کرونگا تاکہ مخالف بھی شہادت دینے لگیں اور زبان سے نہیں بگو و لیں تو ضرور سنیں گے کلمہ پڑھنے لگیں اور **وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَرَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا** گاہ کا شور آسمان تک پہنچا دین۔

### وہاں شرع فی بیان ما لکب فی صدو

جو کچھ میں نے اب تک لکھا یہ بیان میں فضائل صحابہ کے تھا کہ جب کو میں نے نہایت تفصیل کے ساتھ بیان کیا اور خود شیعوں ہی کی کتابوں سے اسکو ثابت کیا اور جو کچھ جواب اونکے عالموں نے دیے ہیں اونکو موقع موقع پر نقل کیا اب میں اون اقوال کو شیعوں کی بیان کرتا ہوں جو تمام آیات اور احادیث فضائل صحابہ سے دیتے ہیں اور کسی ضمن میں بہت کچھ روایتیں اونکے فضائل کی بھی موقع موقع لکھتا جاؤنگا

### جواب شیعوں کا نسبت آیات فضیلت صحابہ

جو آیات قرآن مجید کی شان میں صحابہ کے ہیں اور جن میں سے چند آیتوں کو اوپر میں نے بیان کیا ہے اونکی نسبت شیعوں کی طرف سے عام جواب یہ ہے۔

جو آیتیں مہاجرین کی شان میں اور اونکی بزرگیوں میں خدا نے نازل کی ہیں اور اپنی رضا مندی کا اظہار اونکی نسبت فرمایا ہے اور اس سے حضرات شیعہ یہ جواب دیتے ہیں کہ ہجرت کی صحت میں اور اوپر شریعت ثواب ہونے میں ایمان اور صحت نیت شرط ہے چنانچہ تقلید اپنے بزرگوں کی جناب مولوی دلدار علی صاحب قبلہ بھی ذوالفقار میں اور مقام پر جہاں کہ مولانا شاہ عبدالغنی صاحب نے آیہ **وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ** اور **وَالَّذِينَ آمَنُوا** اور **وَالَّذِينَ هُمْ** کا ذکر کیا ہے فرماتے ہیں { بس یہ یاد دہشت کہ باتفاق اہل اسلام وصحت ہجرت وترتب ثواب بران ایمان شرطست و از انجاست کہ دلیل ہم یہ خدا کہ درین ہجرت شریک ابو بکر و دہ مشرک بود چنانچہ در کتاب طبقات وافقی تصریح بآن واقع شدہ مقبول الہجرت نخواہد بود زیرا کہ باتفاق ایمان بشرط صحت عبادتست و ہمچنین باتفاق فریقین شرط ترتیب ثواب بر ہجرت صحت نیتست چنانچہ دلالت میکند بران حدیث متواترہ

بارہ ۱۰ - سورہ  
حی اسرہ ۱۰  
ترجمہ  
اور تراجم اور  
مکمل حکم کا جو  
مکمل حکم کا جو  
مکمل حکم کا جو

بارہ ۱۱ - سورہ قیامہ  
مکمل حکم کا جو  
ترجمہ  
اور تراجم اور  
مکمل حکم کا جو  
مکمل حکم کا جو  
مکمل حکم کا جو

عبارت ذوالفقار  
مکمل حکم کا جو  
مکمل حکم کا جو  
مکمل حکم کا جو  
مکمل حکم کا جو  
مکمل حکم کا جو



اختیار کیا اور انھیں قصہ کمانیوں کو جو لٹ در لٹ سے سنتے آتے تھے نقل کر کے کتاب کو ختم کیا پس جو  
افسوس ایسی بات بتاتا ہو کہ حضرت نے اپنے آپ کو انبیاء و اولو الغرہ کے ساتھ شایع بنایا اور حضرت ابراہیم  
حضرت موسیٰ اور حضرت سید الانبیاء علیہ السلام کا عمدہ بھی اپنے فخر کیا اور سید الاولیاء باب مدنیہ علم  
کی نیابت کا بھی دعویٰ کیا اور ہدایت خلق کی کی اور ایک منافق جاہل کا مثل مولوی شاہ عبد الغنی صاحب  
کے جن کی کم علمی اور بے بصارتی اور جہالت سے نہ ہندوستان بلکہ عرب اور عجم کے لوگ بھی واقف ہیں  
طرف مقابل بننا نہایت مجبوری سے گوارا کیا اور ایسے بڑے عارف و فاضل کو صرف شیعیان پاک کے  
دین ایمان کی خاطر سے اختیار کیا مگر افسوس ہر کچھ کر کے نہ دکھلایا اور جتنا دعویٰ کیا تھا اس سے پورا نہ کیا  
اور اپنے آپ کو اون علما کے زمرے میں داخل کیا یہی صفت جناب امیر علیہ السلام ہے کیا خطبے میں کرتے ہیں  
وَاِنَّ اَبْصَحَ خَلْقٍ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰی رَجُلٌ قَمَشَ عَلَیْہِ غَارُ فِیْ اَغْبَاسِ الْعَفْصِیۃِ سَآءَ اَشْبَآءِ النَّاسِ وَاَرَادُوْهُمَ اَعَالِیَا  
وَلَمْ یَحِیْثُ فِی الْعِلْمِ نُوَ مَسَالِمًا بَلَّغَ فَاَسْتَلْزَمَ رَجُلًا قَمَشَ غَارُ فِیْ اَغْبَاسِ الْعَفْصِیۃِ سَآءَ اَشْبَآءِ النَّاسِ وَاَرَادُوْهُمَ اَعَالِیَا  
طَاعِلٌ عَلَیْسَ لِلنَّاسِ مُفْتِیًّا تَخْلِیصَ مَا لَیْسَ عَلَیْہِ غَارُ فِیْ اَغْبَاسِ الْعَفْصِیۃِ سَآءَ اَشْبَآءِ النَّاسِ وَاَرَادُوْهُمَ اَعَالِیَا  
قَوْمٌ مِّنْ قَطْعِ الشُّبُهَاتِ فِیْ مُثَلِّحِ الْعَنْکَبُوْتِ لَا یَزِیْجُیْ خَطَا اَمْ اَصَابَ رِکَابَ ہِمَالَاتٍ خُبَاتٍ عَشَوَاتٍ  
لَا یَقْتَدِرُ عَلَیْہِمْ قَیْسُ لَمْ یَا لَیْسَ عَلَیْہِ غَارُ فِیْ اَغْبَاسِ الْعَفْصِیۃِ سَآءَ اَشْبَآءِ النَّاسِ وَاَرَادُوْهُمَ اَعَالِیَا  
لَا اَلِیَّ وَاللّٰہُ بِاَضْرَارٍ اَوْ رَوْعَیْہِ وَلَا ہُوَ اَنْہَلُ مَا تَوْضَعُ الْبَیْسَ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ حَلَّتْ عَلَیْہِمْ اَلْمَثَلَاتُ حَقَّتْ  
عَلَیْہِمْ اَلنِّبَاحَۃُ وَاَلْجَاوَاہُ اَیَّامُ اَحْیَیْہِ الدُّنْیَا کَسْبِ خَلْقٍ سَیْرًا وَّہُوَ تَرْوِشُہِمْ خُجْدَہُ اَلْزَیْکَ وَہُ اَدْنٰی اَہْوِہِ  
اور جو دوسرے علم کو جمع کر کے فتنہ و فساد کی تباہی کی میں جملہ جلد و ڈرناہی اور جو ایسے لوگ جو دیون کی صورت  
رہتے ہیں اور حقیقت میں انسانیت نے بہرہ ہوتے ہیں عالم فاضل کہنے لگتے ہیں حالانکہ وہ ایک دن  
بھی علم سے سروکار نہیں رکھتا سچ ہوئی اور اوس چیز کو جمع کرنے پر توجہ ہو جس کی قلت بہتر ہو اوسکی  
کثرت سے یعنی مال و مالک کی جب شے جس بانی سے پیٹ بھر لیا وہ معنی بنکر بیٹھا اور اپنی بوج  
بجرا می سے مشکلات اور شہات کے حل کرنے پر آمادہ ہو جسکی راسی اون کے حل کرنے میں ہی قوت کہتی ہو  
جو کہ لڑیکے جالے کو ہو تو ہی ہر بھی نہیں جانتا کہ خود اسے خطا کی یا صحت وہ اندھوں کے موافق چلتا ہوا  
ہر بات میں بے بصیرت ہوتا ہوا اپنی لاعلمی کا غدار نہیں کرتا تا کہ آفت سے بچ جائے اور علم کو مضبوطی سے  
نہیں پکڑتا کہ فائدہ ہائے اوس کے فتوے سے ناحق خون بہائے جاتے ہیں جو کہ اوس کی کوری میں  
اور اس کے حکم سے بہت سی حرام و حنین حلال ہو جاتی ہیں نہ وہ اوس لائق ہوتا ہو جو اسے پوچھا جاتا ہو  
نہ وہ اوس کلام کی اہلیت رکھتا ہو جو اس کے پھر کیا جاتا ہو پس وہ اوس میں ہر چیز پر غذاب حلال چلتا ہوا جو سچ

قبلہ و کعبہ کو چاہیے تھا کہ شانِ نول اس حدیث کا احادیث کی شرحوں میں دیکھتے اور اس بات کو دریافت فرما  
 کہ یہ حدیث کس کے حتمین اور کس کے لئے حضرت نے فرمائی ہو اور مہربانی کر کے اوسے میں لکھ دیتے تاکہ ہم بھی ان کی  
 دیانت کی داویتے اور انکو اہل عدل کہتے مگر وہ اوسے کیوں لکھتے اس لیے کہ اوس سے تو اوکا مطلب ہی  
 ہاتھ سے جاتا ہو چونکہ حضرت نے اوسکو نہیں لکھا اس لیے میں نے شرح مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے لکھا ہوا  
 (واضح ہو کہ ایک شخص دینے میں آیا تھا ایک عورت کی طلب کے لیے جس کا نام ام قیس تھا اوس کے حتمین یہ حدیث  
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی چنانچہ اوسکو مہاجر ام قیس کہتے تھے کہ اوس نے ہجرت عورت کے پیچھے  
 کی تھی) اب اگر حضرت شیعہ اپنے قبلہ و کعبہ کی تقدس اور دیانت کی داد دوادو اور جو کچھ انھوں نے تنہا بیان  
 فرمائی ہیں اوپر غور کرو چنانچہ خود حضرت صحاح میں نسبت شاہ صاحب قدس اللہ سرہ کے فرماتے ہیں  
 { کہ تم ہی باید انسان ہر گاہ متعود داشتہ باشد ارادہ تصنیف تالیف نہ نماید و ہمیکہ قابلیت آن ہم نرساند بلکہ  
 باستان رسیدہ کہ ناصب اوت اہل بیت ہر گاہ مسئلہ علیہ کہ اندک وقتی داشتہ باشد و انسانی تحریر نہ  
 و یا کم می کند از اجلہ است این معنی کہ در آن کمال انتشار و پراگندگی بکار بردہ لیکن تفہیم  
 کہ ہر گاہ آتش قمی را مورد دوستوقد گردید ہمہ تر و خشک او خواہد رسید و با وفا  
 خواہد داد و وسیع حیلہ و مکر در آن وقت مفید نخواہد افتاد انتہی بلفظہ مخصوصاً { اب کوئی  
 مومن منصف انصاف کرے کہ یہ مضمون خود جناب قبلہ و کعبہ پر اس روایت میں  
 کتنا صادق ہو کہ انھوں نے کلام کو کتنا منتشر کیا ہو اور دھوکہ دینے کے لیے بھین  
 کی حدیث کا ذکر فرمایا ہو مہاجرین کو اوس سے کچھ بھی تعلق نہیں ہو حقیقت میں  
 قبلہ و کعبہ نے سچ فرمایا کہ تم ہی باید انسان ہر گاہ شعور داشتہ باشد ارادہ تصنیف و  
 تالیف نہ نماید و ہمیکہ قابلیت آن ہم نرساند { دوسرے یہ فرمانا حضرت لکھ کر بالفاظ  
 اہل اسلام وصحت ہجرت و ترتب ثواب بران ایمان شرط است { یہ بیان بھی سچ اور بالکل  
 ٹھیک ہو نہ اس کے لیے کسی آیت کی سند لانے کی حاجت ہو نہ کسی حدیث کی نقل کرنی ضرورت ہو لیکن  
 یہ فرمانا کہ { پس آدمیکہ را علم بہ صحت نیت الی بکر بہ ثبوت نرسد دخول او در مدلول این آیت یقین  
 نمیشود { میں کہو حج ہو جب طرح سے اول جناب صاحب تحفہ قدس اللہ سرہ نے اس آیت کو صرف  
 شان میں حضرت صدیق اکبر ہی کے نہیں فرمایا بلکہ سب مہاجرین کے فضائل میں اسکو نقل کیا پس  
 حضرت نے سب کا ذکر تو چھوڑ دیا صرف نام حضرت صدیق اکبر ہی کا لکھا یہ خلاف داب مناظرہ کے ہو  
 اگر شاہ صاحب اس آیت کو فاضل نسبت صدیق اکبر کے بیان کرتے تو اوکو بھی جواب میں انھیں کس نام کی

عبارت صحاح  
 مطبوعہ مکتبہ  
 دارالعلوم  
 دہلی

عبارت انصاف  
 مطبوعہ مطبع  
 جامعہ عربیہ اسلامیہ  
 دہلی



من السماء جانتے ہیں چنانچہ قاضی نور اللہ شہرستری مجالس المؤمنین میں فرماتے ہیں کہ انا انکے تکفیر کو بکروم بشیعہ نسبت نمودہ  
 سخنی نسبت بی اصل کہ در کتب حول ایشان از ان اثری نیست مذہب ایشان ہمیں است کہ مخالفان علی فاسق اند و مجاہدان  
 او کا خون اس کا جواب جب مجتہد صاحب نے کچھ نہ لکھا اور قاضی نور اللہ شہرستری کے امامیہ ہوئے، انکار کرنا خلاف ایمان  
 جانا تو دوسری طرح سے اس قول کو باطل کرنا چاہنا چاہے جو ہمیں الفقہاء میں فرماتے ہیں کہ پوشیدہ ماند کہ میں  
 کلام بر تقدیر صحت و صدور آن از جنس قاطع و مقصود ما و مفید مطلوب عیش و نیر کہ سابق گذشتہ کہ فاسق و در مقابلہ  
 اطلاق شدہ، اب کوئی اس کو دیکھ کر خیال کرے کہ قاضی نور اللہ سامولف اور مجالس المؤمنین کی یہی مشہور کتاب  
 بھی جناب علامی فہامی فرماتے ہیں کہ بر تقدیر صحت و صدور آن از فاضل گویا ان لفظون میں اس کا بھی  
 انکار کرتے ہیں مگر صاف انکار کرنے سے کچھ تقدیر کی لانا فرماتے ہیں اگر حضرت کو دیانت کا دعوی تھا تو چاہیے تھا  
 کہ ایسا دھوکہ نہ دیتے اور مجالس المؤمنین کی اصل عبارت کو جس میں کچھ تحریف نہ ہوئی ہو تو نقل کر دیتے چنانچہ بجز اسکے  
 شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ نسبت تکفیر جناب شیخین کہ اہل سنت و جماعت بشیعہ نمودہ اند سخنی نسبت بی اصل  
 و کتب حول ایشان از ان اثری نیست اور بلفظ عبارت مجالس المؤمنین کی وہ ہجو او پر ہنسنے نقل کی  
 اگر کسی کو شک ہو وہ مجالس المؤمنین کو دیکھ لے اور مجتہد صاحب کے بر تقدیر صحت و صدور آن از فاضل  
 لکھنے پر اصرار سے زیادہ مجھے یہ حیرت ہو کہ ایسے مجتہد فاضل نے بر تقدیر صحت اس عبارت کی نسبت  
 کیونکر فرمایا اس لیے کہ مجالس المؤمنین میں نہایت شد و دہ سے ملا نور اللہ شہرستری نے تکفیر حضرت شیخین سے  
 انکار کیا، اور صرف انھیں چند لفظوں سے اپنے انکار کو ثابت نہیں کیا بلکہ بہت لمبی چوڑی تقریر کی چنانچہ  
 مجلس سوم میں فرماتے ہیں کہ از ایراد این مقدمہ وقع توہمی است کہ در او ہام عامہ استقرار یافتہ کہ شیخہ امامیہ  
 تکفیر جمیع یا اکثر صحابہ می نمایند و سخنی مستبعدہ یا فتنہ عوام مذہب خود را بہ تقریر آن از مذہب حق تنفر نمود  
 از راہ بردہ اند و چہ گو نہ جنین باشند و حالانکہ فضل المحققین خواجہ فصیح الدین طوسی در کتاب تجرید فرمودہ  
 کہ محاربوا علی کفرہ و مخالفوہ فسقہ و ظاہر است اگر صحابہ یا حضرت محاربہ نہ کر دہ اند بلکہ بہ قوت کثرت خیل حشم  
 بہ نیت استقلال سیف و علم و مقام مخالفت درآمدہ بہ استقلال اعصاب منصب عزت رسول متعال نمودہ اند تا  
 بلفظہ غرضکہ عبارت سے صفا ظاہر ہوتا ہو کہ قاضی نور اللہ شہرستری نے باللیل قطع تکفیر سے اول  
 صحابہ کے جنھوں نے حضرت علی سے لڑائی نہیں کی بلکہ صرف مخالفت کی ہو انکار کیا، اس لیے کہ وہ خود  
 لکھتے ہیں کہ اس مقدمے کے لکھنے سے ہماری غرض یہ ہے کہ جو وہم سنیں تو کہ شیعہ امامیہ سب صحابہ کو کافر کہتے  
 ہیں اور اسی سے عوام کو فریب دیکر وہ شیعوں کے مذہب کی بُرائی اونکے ولین پیدا کر کے امامیہ سے  
 اونکو نفرت دلاتے ہیں حالانکہ یہ کیونکر ہو سکتا ہو کہ ہم امامیہ مذہب کے لوگ سب اصحاب کو کافر کہیں لاکہ

عبارت دو الفاظ  
 مطعون و مطع  
 مجمع الیچون لہ صحابہ  
 لشدایدی  
 صحت و صدور  
 سند  
 علی ایضاً  
 صفحہ ۲۷ سطر ۱۱

قید کرنی مناسب تھی ورنہ فلسفہ دوسرے اگر خیال اس کے کہ حضرت صدیق اکبر مہاجرین میں بھی  
 اول درجہ رکھتے ہیں اور انکی نسبت اس قضیہ کی ابطال سے اور ان کے قضیہ کا ابطال خود اسی دلیل سے  
 ہو گا حضرت قبلہ و کعبہ نے انکا نام لکھا تو خیر ہم اس سے بحث نہیں کرتے اسی کا جواب دیتے ہیں کہ  
 آپ کو صحت نیت کا علم کیونکر ہوئے اور کس طرح آپ اس علم کو حاصل کیا جاتے ہیں اگر یہ خیال کر کے  
 کہ ان امریت باطنی، سوامی خدا کے دوسرے نہیں جانتا تو ہم تسلیم کرتے ہیں اور آپ کو خدا کے سپرد  
 کرتے ہیں یقین ہو کہ خدا نے آپ کو اسکا حال قہرین بتلادیا ہو گا اور ابوبکر صدیق کی صحت نیت کا ابطال آپ پر  
 کھل گیا ہو گا اور اگر آپ نیت کا حال انکے اعمال سے جو وقت ہجرت کے انھوں نے کیے دریافت کیا جاتا  
 ہیں تو اپنے ہی علماء کے اقوال سے دریافت کر لیجیے اور پیغمبر خدا کا انکے گھر جانا اور اپنے ساتھ لکیر غار کو  
 جانا اور راہ میں ابوبکر صدیق کا حضرت کو دوش پر چڑھانا اور اپنے گھر سے کھانا پونچانا ان سب باتوں کا  
 اپنی ہی کتابوں سے ثبوت دیکھ لیجیے کہ اسکو ہم نہایت تفصیل کے ساتھ آیہ غار کی تفسیر میں بیان کر چکے ہیں  
 جسکو دیکھنا اس کتاب کے چند ورق الٹ کر دیکھ لے۔ اگر کوئی شخص اتنی محنت گزار کرے اور چند ورق الٹ  
 اوساری بحث کو جو حقیقت میں بیہ مضمون صادق ہو کہ درین جزو زمان چشمہ وزگار نظیر ابن بخت یعنی  
 صدیق اکبر از آیہ غار ندیدہ باشد و گوش جریخ برین نشیندہ تو اس کے لیے اس مقام پر بھی ہم ایک روایت  
 لکھتے ہیں جسے صاحب تحفہ نے ملا عبد اللہ کی کتاب انظار الحق سے نقل کیا ہے کہ وہ خود اپنے ہم مذہبوں کے  
 اس کار کو بوج اور بیودہ کہتا ہو کما قال کہ جو اب گفتن این سخن باز کتاب آنکہ در سبق ہجرت و نصرت ایمان  
 شرطست و آن شخص یعنی ابوبکر عاذا اللہ بیچ وقت ایمان نہ داشتہ چنین فعل از سبوح ناخوشی با امیر المؤمنین  
 از انصاف و درست مجتہد صاحب قبلہ اپنی ذوالفقار میں اس روایت کی نسبت فرماتے ہیں کہ کثیر  
 معلوم است کہ ملا عبد اللہ از امامیہ نبودہ و یا اینکه جامع کلمات ابن خزرفات اپیش خود داخل نمودہ و یا مار  
 او از ایمان مبین ممت اسلام است و معلوم است کہ خلیفہ اول از اول امر از ایمان بہرہ نہ داشت باتفاق  
 من علماء الامامیہ اس جماع میں تین امر مجتہد صاحب نے لکھے ہیں اول انکار کرنا ملا عبد اللہ شہمدی کے امامیہ  
 ہونے سے جس پر ہم ابھی زیادہ بحث نہیں کرتے اگر مجتہد صاحب اپنے سارے علماء کے امامیہ ہونے  
 سے منکر ہو جائیں ہمارا کچھ حرج نہیں ہو گا کہ سارے علماء نے ملا عبد اللہ کے امامیہ ہونے پر بہت کچھ  
 دیا ہو مگر ہم مجتہد صاحب ہی کی بات کو مانتے ہیں اور اس کے امامیہ ہونے کا ثبوت دینا تو سمجھتے ہیں کہ ان فوس  
 ہو کہ صرف اس لیے مجتہد صاحب نے اس کے امامیہ ہونے سے انکار کیا ہو کہ وہ صحابہ کے ایمان کا قائل ہو تو انکا  
 ثبوت ان علماء امامیہ کے اقوال سے بھی ہوتا ہو جو کہ مجتہد صاحب کے پیشوا ہیں اور جنکے قول کا جوئی المنزل

عبادت و توحید  
 مطبوعہ مطبع  
 مطبعہ الجورین  
 لدیہ صلی اللہ علیہ  
 ص ۱۰۰ و ۱۰۱  
 ۱۰۱



و نشان بھی نہیں ہوا کہ جناب قبلہ و کعبہ کی بات کو نہیں جو کہ نہایت مضبوطی سے فرماتے ہیں کہ ہمارے علمائے اہل  
کفر و بدلائل بسیار اور اخبار بے شمار سے ثابت کیا ہے۔ اس حضرات حیل ہوئے ہمارے علمائے کافر کو وہی اپنی ایک بات  
قائم نہیں رہتے اور ایک دم سے کے کلام کو نقص تیار اور سب اسکا یہ کہ جہاں جیسا موقع ہوتا ہے وہاں ایسی ہی بات  
کنے لگتے ہیں اور۔ ہر سخن موقع۔ اور ہر کلمہ مقامی ارد۔ پر عمل کرتے ہیں جہاں دیکھا کہ صحابہ کی تفسیر کنے کا موقع  
ہو وہاں ایسی قوم و عام سے انہیں کفر کا اطلاق کرینگے کہ امام اول سے لیکر امام آخر تک کی زبان سے ان کا کفر ثابت  
کرینگے اور جہاں دیکھا کہ اوس سے اصول دین کے برہم تھے جاتے ہیں اور اسلام ہی ہاتھ سے جاتا ہے وہاں اس کو  
شور سے انکار کرینگے کہ انوں پر ہاتھ دھریں گے اوسکو سنو کی تمت اور افرامین گے اور تمام اپنے علماء کو نسبت  
تکفیر صحابہ کی بری کرینگے عجیب حال ہر ان حضرات کا کہ ان کے اقوال اور روایات اور جوابات کو دیکھ کر عقل حیران ہو  
اور مجتہد صاحب صرف تفسیر شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر قناعت نہیں فرماتے اور اسی پر کفر کا دامن نہیں چھوڑتے  
بلکہ میثاق کفر کے پیچھے پڑے ہیں کہ ایک مقام پر صاف فرماتے ہیں کہ { قال الصادق علیہ السلام من شک  
فی کفر اثمنا فمؤکادہ } یعنی ہر کہ کفر اعلیٰ ما شک کند کافرست { اور حضرت شیعہ اس عبارت پر غور کرو  
اور اپنے مجتہد صاحب کے اس شاد کو سنو اور بچارہ محقق نصیر الدین طوسی اور قاضی نور اللہ شوشتری وغیرہ اپنے  
مذہب کے علمائے شوق و ذوق سے تبرائے جو اور ان کو کافر کہو اس لیے کہ ان کو کفر میں مخالفین علی تفسیر کے  
شاک ہے وہ کہ کفر نشان شک کند کافرست۔ افسوس ہے کہ جب مجتہد صاحب کتاب تالیف کی تھی اور اپنے  
اجتہاد کا انکار ہجایا تھا اور یہ حدیث امام صادق علیہ السلام کی لکھی تھی دونوں بچارے محقق اور قاضی مرث  
چکے تھے ورنہ ضرور وہ اس شاد کو قبایہ و کعبہ کے سنکر انھیں کو کافر کہتے اور۔ ہر کہ الی شان کا فر کو بد کا و ست  
گم کہ ہم سنیوں کے ساتھ دیتے اس مقام پر میں جناب مجتہد صاحب کی دیانت کو اور بھی ثابت کرتا ہوں اور  
اوس کے تجرا و تقدس کو ظاہر کرتا ہوں کہ حضرت قاضی نور اللہ شوشتری کی تکذیب ہی وایت دین میں کی بلکہ  
اور مقامات پر بھی درپردہ تو بہ تو بہ درپردہ کیساحنا اور صریح احمق بنایا ہے یا اپنی دشمنی کو ظاہر فرمایا  
چنانچہ صاحب تحفہ قدس اللہ سرہ اسی باب دوازہم میں ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ { قاضی نور اللہ شوشتری  
در مجالس المؤمنین خود آورده کہ مضمون تشیع آنست کہ خلیفہ بلا فصل بعد از حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
مرضی علی ست ملعون سب در معتبر نیست مگر کہ نام حضرت خلفائے ثلاثہ بزبان شیعہ جاری شود و اگر جہاں  
شیعہ حکم بہ وجوب لعن کردند سخن ایشان معتبر نیست و انچہ خبیث و فحش در آدہ ام المؤمنین عایشہ نسبت  
بشیعہ میکنند حاشا ثم حاشا کہ واقع باشد چہ نسبت فحش بہ کافہ آدمیان حرامست چہ جامی حرم حضرت پیغمبر خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم و بعد از ان متصل ہیں کلام گفتہ است کہ این ضعیف حدیثی در کتاب حدیث از کتب شیعہ دیدہ

عبارت و الفاظ  
مطلوبہ و مطلق  
مجموعہ کتب  
مکتبہ اسلامی  
صفحہ ۳۰  
سطح ۱۲  
سلسلہ

افضل المحققین خواجہ نصیر الدین نے تجرید میں صاف لکھا ہے کہ علی کے مخالف فاسق ہیں اور اٹھنے والے کفار  
 اور بھڑے قاضی نور اللہ شوہتری اسی پر قناعت نہیں کرتے بلکہ اس قول کو لکھ کر آپ اپنے دعویٰ عدم تکفیر صاحب کے  
 ثبوت میں یہ لکھتے ہیں کہ یہ ظاہر ہے کہ اکثر اصحاب نے حضرت علی کے ساتھ لڑائی نہیں کی بلکہ بغیر لڑائی کے  
 خلافت کو غصب کیا پس باوجود یہی مدلل تحریر کے جو قاضی نور اللہ شوہتری نے کی ہے جناب مجتہد صاحب  
 اول تو بے تقدیر صحت فرماتے ہیں تاکہ عوام کو شبہ نہ ہو کہ یہ ویت ہی مجالس المؤمنین میں نہ ہوگی اور بے تقدیر  
 صحت فرما کر اس کے معنی لکھتے ہیں کہ قاصد مقصود و مفید مطلوب و منشی و زیر اگر سابق گذشتہ کہ فاسق و  
 مقابلہ مومن اطلاق شدہ یعنی اس سے کچھ ہمارے مطلب میں قبح اور شاہ صاحب کے دعویٰ کو فائدہ نہیں پہنچتا  
 اس لیے کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ فاسق بمقابلہ مومن کے آیا جس کے معنی کافر کے ہوتے ہیں بجان اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 برین عقل و دانش باید کہ لیسیت بھکیا فہم و ذکا خدائے حضرت کو دیا تھا کہ اپنے دعویٰ تکفیر صحابہ کو قاضی نور اللہ  
 شوہتری کے دعویٰ عدم تکفیر سے ملائے ہیں اور بھڑکیا شوخی اور بیباکی ہو کر فرماتے ہیں کہ ہمارا اون کا  
 مطلب ایک ہے درحقیقت وجود عدم اور اسلام و کفر کو ایک سمجھنا حضرت کی فہم و فراست کچھ بعید نہیں ہوگی  
 سمجھ بچیاں کر کے ہم بھی کہتے ہیں کہ بیشک جواب فرماتے ہیں وہی درست و بجا ہے شاہ صاحب اہل اوزار و  
 تھے جن کو قاضی نور اللہ شوہتری کی عبارت کو عدم تکفیر صحابہ پر محمول کیا آخر حضرت امامیہ یہ حال ہے مختار  
 مجتہدین و علماء کے علم و فضل کا غرض کہ ثابت ہوا کہ قاضی نور اللہ شوہتری اور محقق نصیر الدین طوسی ہم تکفیر صحابہ کے  
 معتقد ہیں اور سوامی صاحب کے کسی کافر نہ جانتے تھے اب سنیہ کہ مجتہد کیا فرماتے ہیں جناب قبلہ و کعبہ  
 اپنی ذوالفقار میں فرماتے ہیں کہ {استثنائے نتیجہ مسطورہ موقوف ست برین کہ بہت ابر  
 اصول شیعہ باثبات رسائے کہ اصحاب تو از اول امومنین اند و این از جملة متغفات و محالات است علمای  
 ایشان بدلائل بسیار و اخبار بے شمار و اتفاق پیشوایان شمار اور کتب خود باثبات رسانیدہ اند و ہر گاہ حقیقت  
 حال چنین باشد پس کلام تو از محل اعتبار سا قط باشد {اب و حضرات شیعہ تمکو اپنے دین ایمانی قسم و اور  
 تمکو اپنے عفران تائب تقدس و اجہاد کی قسم ہو کہ قاضی نور اللہ شوہتری کی اس عبارت کو کہ {اما انکم  
 تکفیر الوہو و عمر بے شبہ نسبت نمودہ است سختی مست ہے اصل کہ در کتب اہل ایشان از ان اثر نمیست  
 جناب قبلہ و کعبہ کی اس عبارت کہ {علمای ایشان بدلائل بسیار و اخبار بے شمار و اتفاق پیشوایان  
 شمار اور کتب خود باثبات رسانیدہ اند {ملاؤ اور فرادہ کلیمہ حق زبان پر لاؤ اور اتنا فرادہ کہ انہیں سے کون  
 صاحب سچے ہیں اور کون صاحب جھوٹے اور ہم بھارے جاہل سنی قاضی نور اللہ شوہتری کے قول کو  
 مانیں جو کہ نہایت زور شور سے فرماتے ہیں کہ یہ بات ایسی ہے اصل ہو کہ ہماری کتابوں میں اصول کی اسکا اثر

عبارت دوم  
 مطلوب  
 جمع  
 سلسلہ اجری  
 صفحہ ۱۹  
 ہند  
 علیہ السلام  
 صفحہ ۱۹  
 ہند









و کشف عیوب مہمات و بلا از کتاب تکلفات و تصفات مذکور ساختہ ام تحلیس صحیح آن ناصیب اوت اہل بیت  
 مصنف کتاب مذکور چہ غیر از فضلاء مذہب سطور بحال این نیافتہ اند کہ بہ فضل آن بزرگوار و در جواب آن  
 چیزی بر نگارند و مقتضای آنکہ الحق لعلو الالبالی انتی لفظہ لفظاً حقیقت میں کچھ حضرت ائیں الفقار کی نسبت فرمایا  
 سب بجا اور درست ہر عبارت بھی اوس کتاب کی فصاحت اور متانت سے بھری ہوئی و لائل بھی اوس کے  
 سب حکیمانہ دیانت اور امانت اوس کی سطر سطر سے عیان اور تکلف اور تصسف کا تو ذکر ہی نہیں ہر چہ  
 حضرت لکھا ہر صاف صاف سچ بیان کر دیا ہوا و اپنی فیضیلت اور تجر کو خوبی ظاہر کر دیا ہر لکھتے وقت اتنا ہوشیار  
 کہ اوس کے لکھنے میں جلدی بہت کی تھی اور صرف دس میں دس زمین اوس کو ختم کر دیا تھا حالانکہ ایسی کتاب کو  
 سوچ سمجھ کر لکھنا چاہیے تھا اور فصاحت اور رسوائی کا خیال بھی کرنا لازم تھا اگر صوامر کی طرح پانچ چھ برس  
 میں اوس کو بھی لکھتے اور کسی ایرائی سے عبارت بھی اوس کی درست کر لیتے تو شاید عبارت بھی درست  
 ہو جاتی تقریر میں بہودگی بھی کم ہوتی تب البتہ حسب طرح صوامر کا جواب ایک بیچارہ ملتانی نے لکھ دیا  
 اور حضرت کی متانت کو سفاہت سے مراد ہونا ثابت کر کے اوس جواب کا نام تنبیہ السفیہ  
 رکھ دیا تو مجتہد صاحب کے تحقیق کو فی طالب علم اٹھ کر جواب لکھ دیتا اور بندگان الائی خدمت میں تحفہ  
 بھیجتا حضرت اوس کتاب کی تالیف میں جلدی کو کام فرمایا اور شیخ سعدی کے اس مصرعہ پر جسے  
 لڑکے بھی جانتے ہیں خیال نہ کیا ع کہ تعجیل کار شیطین بود و میں جب ذوالفقار اور صوامر کو خطا  
 کرتا اور حضرت کی گالیوں اور خروش اور خود ستائی کو دیکھتا تو اپنے دلمین کہتا کہ جناب والا نے جس قدر  
 عرصہ اپنی اوقات عزیزہ کا گالیوں اور خروش میں صرف کیا ہو ہر ہر تہہ جو بات کے سوچنے اور تامل اور  
 غور کر کے لکھنے میں صرف کرتے مگر آخر اوس کا جواب خود ہی حضرت کے قول سے جو اوصاف صوامر میں  
 لکھا ہوتا ہے بالیکہ میری سخت گوئی اور طعن و تشنیع پر کوئی اعتراض کرے اس لیے کہ شاہ صاحب  
 اسکے باوی بہن اور بچہ ہر تہہ شیعہ بہن { اگر از جناب نظر بانیکہ شیوہ شیعیان تبر نمودن سب از  
 اعدای دین یادہ از انجہ نوشتہ اند عمل آید سب بعد نباشد { اب میں پھر شروع کرتا ہوں جناب قبلہ و جبہ  
 جواب کو جو قاضی نور اللہ شوہر سمری کی تقریر کا دیا ہو کہ { اما انجہ از سید نور اللہ نقل نمودہ کہ ابن ضعیف  
 حدیث در کتاب حدیث از کتب شیعہ دیدہ ہا نیمضمون کہ علیہ السلام از حرب توبہ کردہ کہ از  
 اقوال ہر چند ازین قبیل سخنان ہرگز بمسک جناب سید نور اللہ شوہر سمری نمی زبید کہ انجہ ایشان تصدق  
 حدیث امامیہ بدل جہد نمودہ اند و جہاد سخنان قلم وسیف زبان کہ فضل از جہاد وسیف و شان باد  
 کردہ اند از ہر من الشمس است و اگر حسب اتفاق روایتی ہا نیمضمون بنظر ایشان رسیدہ باشد ہر گاہ و

عبد اللہ  
 مطہر  
 کلان  
 صفحہ ۱۶  
 مہر  
 علیہ عبارت  
 ذوالفقار  
 مطہر  
 جمع الحروف  
 علیہ السلام  
 صفحہ ۱۶

احکام اسلام برآنها جاری میشود مگر در آخرت مخلد بنام خود ہندو بود کہ اس معنی پریشل مضمون الحسنی فی لفظ الشعار بلکہ مقولہ توحید القول مالایرضی بہ قالہ کا یاد آتا ہے اب ہم اس سے بحث کرتے ہیں کہ حضرت مجتہد صاحب قبلہ آگے چلکر فرماتے ہیں کہ اکثر اوقات استعمال فسق مخصوص معنی خروج عن طاعة اللہ مع الایمان میشود و این لازم نمی آید کہ ہر جاکہ لفظ فاسق مستعمل شود ہی معنی مراد باشد کہیف وجناب حتی سبحانہ تعالیٰ سیف مایہ و لقد انزلنا الیک آیات بآیات و ما یکنفہا الا الفاسقون یا فاولئک ہم الفاسقون و ظاہر ہست کہ او سبحانہ تقدیس تعالیٰ در اینجا لفظ فاسق بر مراد طلاق کریدہ و مثال بن آیات در کلام مجید بسیار است و این سبب ہر معنی شود کہ این متعصب کلام محقق علیہ الرحمہ اورین مقام محقق سبیل تہ لیسین مغالطہ ذکر نمودہ و یہ کلام سفاہت نظام خود آن را دلیل شمرودہ و حالانکہ کلام محقق علیہ الرحمہ در غایت جودت و متانت ہست اس ساری تقریر کا جسمین حضرت نے بہت بحث کر کے دوچار استین بھی لکھی ہیں یہی مطلب ہے کہ لفظ فاسق کبھی معنی مرتد اور کافر کے لیے استعمال کیا جاتا ہے سو ہم تسلیم کرتے ہیں لیکن قرینہ اور سیاق عبارت کا ہونا ضرور ہے کہ وہ آیات قرآنی میں موجود اور کلام محقق طوسی میں مفقودہ بلکہ کلام طوسی میں کس طرح پر لفظ فاسق کافر کے معنی لینا درست ہی نہیں ہو سکتا بلکہ مطلب ہی اس کا فوت ہوا جاتا ہے اس لیے کہ اگر وہ کسی موقع محل پر صرف اتنا کہتے کہ مخالفوہ فسقہ اور اسکے مقابل میں محاربوہ کفرہ فرماتے تو گنجائش اسکی ہوتی کہ مراد فاسق سے کافر ہے لیکن جبکہ وہ دو فروع کا حال بیان کرتے ہیں اور دونوں کے احکام کو بھی جدا جدا کرتے ہیں تو بحالت اتحا و معنی مجہول کے تو ان مقام پر اتحا و معنی مضموع میں ضرور لازم نہیں ہیں جب انھوں نے دو فروع قائم کیے ایک کہ جنھوں نے حضرت علی سے مخالفت کی دوسرے وہ جنھوں نے اونسے لڑائی کی اور اون دونوں کی نسبت دو حکم قائم کیے مخالف کو فاسق قرار دیا اور محارب کو کافر تو اگر ایمان فاسق کے معنی کافر کے لیے واجب تو مطلب ہی فوت ہوتا ہے بلکہ یہ جملہ ہی خبط ہوا جاتا ہے اور محقق طوسی سے علامہ کلام وہ بھی تجریدی کتاب کا جو باعتبار الفاظ احسنی کے نہایت ہی متین ہے محمل ہوتا ہے اس لیے اگر مراد اسکی فاسق سے کافر تھی تو بجای مخالفوہ فسقہ و محاربوہ کفرہ کے اتنا ہی کہہ دیتے کہ مخالفوہ کفرہ تاکہ محارب بھی اوس میں آجائے یا اگر بہت تصریح کرتے تو مخالفوہ و محاربوہ کفرہ فرماتے یا اگر کفر ہی پر انکو قناعت تھی تو برخلاف فسق کے انکو معتبر اتنا تو یہ کہتے کہ مخالفوہ و محاربوہ کفرہ فسقہ ہیں محقق کا ان سب عبارتوں کو چھوٹا اور بچر جملے کے جداگانہ مضموع کے لیے جدا ہی مجہول لانا صاف بہر دلالت کرتا ہے کہ دونوں کے معنی علیحدہ علیحدہ ہیں اور مجتہد صاحب جو اون دونوں کے ایک معنی بیان کرتے ہیں یہ صرف خوش فہمی حضرت کی ہے قطع نظر اس کے مجتہد صاحب کو قاضی نور اللہ شوشتری کے قول پر بھی غور کرنا چاہیے تھا کہ وہ صاحب

۱۰  
 عبارت از این است  
 بطوریکه در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۳۰ و ۳۱  
 ۱۱  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۳۲ و ۳۳  
 ۱۲  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۳۴ و ۳۵  
 ۱۳  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۳۶ و ۳۷  
 ۱۴  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۳۸ و ۳۹  
 ۱۵  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۴۰ و ۴۱  
 ۱۶  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۴۲ و ۴۳  
 ۱۷  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۴۴ و ۴۵  
 ۱۸  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۴۶ و ۴۷  
 ۱۹  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۴۸ و ۴۹  
 ۲۰  
 عبارت از این است  
 که در این  
 دو صیغه مذکور  
 صفت ۵۰ و ۵۱

مستعصبین جناب پیشہ را حق تعالیٰ اللہ عدل خود چنانکہ ازین تعصبات میدان مناظرہ بسیار تنگ شدہ  
و تناقض اخبار رگ جان امی خراش ہا اور پھر لکھتے ہیں کہ حقیقتہً بحال اینکہ بندہ پیشہ را بواوہ باختلاف مضامین  
احادیث و تفصو فہم امثال ہاتھ دنانان از اسرار التفسیر اکثر آیات صحیفہ مجیدہ روی بطریق قدحہ انشاعہ غیر بخود ہی نہ  
کہ اگر مخالف است ثبوت بذیل این مرویات نمی تواند شک نہ خواہد بود همان پیش کہ ابداً ہی حاصل جو کچھ ہم نے لکھا اس سے  
خوبی ثابت ہوا کہ قاضی نور اللہ شوشتری کے نزدیک مخالفان علی مرتضیٰ کا فر نہیں ہیں بلکہ فاسق ہیں اور وہ  
اپنے اس قول پر محقق فیصلہ دین بلوسی کے قول کو سنا لاتے ہیں جو کہ انھوں نے تجرید میں کہا ہے کہ جو مخالفوہ فسق  
و عیار بواوہ کفر ہے اب ہم تبصرہ تفصیل اور جواب کج مجتہد صاحب کے بیان کرتے ہیں جو انھوں نے ذوالفقارین و ہا ہا اور  
جسمین حضرت اپنی وقفا و طلبت کے جوہر دکھائے ہیں فرماتے ہیں کہ ہم یہ تقدیر مطلب عبارت تحقیق طوسی  
علیہ الرحمہ چیز ہی باشد کہ مذہب من قاصر و رسیدہ و ہمہ استحقاق لعن الشیطان منحصر و محارب حضرت امیر المؤمنین نسبت  
چہ بر تو سابق برین ظاہر گشتہ ہم عنقریب واضح خواہ شد کہ ہر کہ سنکر کی اصول دین یا سنکر کی ارض و دیات و  
و یا مذہب باشد ملعون است گو محارب نباشد و محقق طوسی علیہ الرحمہ لکھتے کہ کل من لا یکون محارباً لایکون  
ملعوناً کا ذکر انجوز ان لا یکون انھوں نے اس حکیمانہ تقریر کے شروع میں جو لفظ بر تقدیر کا ہوا و سپر غور کرنا چاہیے  
کہ اوس پایا جانا ہے کہ مخالفوہ فسق و عیار بواوہ کفر کا مطلب مجتہد صاحب سمجھے ہیں وہ گویا غلط سمجھے ہیں اس کا یہ  
مطلب نہیں ہے کہ مخالفان علی فاسق ہیں اور محاربان علی کا و معلوم نہیں کہ پھر اوس کا مطلب کیا ہے اور ان لفظوں  
کے اور کیا معنی ہیں اگر شاہ صاحب نے اس کے معنی سمجھے ہیں غلطی کی اور طلبہ شقیہ کی طرح بغیر قیاس  
اور صحیح جوہر کے دیکھنے کے اوس کا مطلب سوا ہی مجتہد صاحب کے دوسرا نہیں سمجھ سکتا تو جو کچھ قاضی  
نور اللہ شوشتری اس کا مطلب سمجھے ہیں اور انھوں نے فارسی میں اوس کو بیان کیا ہے وہ بھی تو ہی حجتاً  
بلفظ نقل و سلی اور ہم لکھ چکے ہیں اس معلوم نہیں کہ باوجود ایسے سلاست الفاظ اور صراحت معنی کے  
لفظ بر تقدیر مجتہد صاحب کے قلم سے کیوں نہ نکلا ہے اب مجتہد صاحب کے معنی سنئے کہ وہ جو کچھ اس کا مطلب سمجھے  
ہیں اوس کو خود ہی بیان کرتے ہیں کہ ہم نے فرمایا کہ ان مخالفوہ فسقہ بمعناہ انہ لا بد من ان یکون مخالفہ  
فاسقا لانہ لا یکون الا فاسقا فانہ من ضروریات مذہبنا ان بعض انواع مخالفہ بخیر الی الکفر و الکفر تلزم  
للفسق کے معنی اس کے یہ ہیں کہ ضرور ہے کہ مخالف علی فاسق ہوں نہ یہ کہ مخالف او نہ ہو گا اگر فاسق  
اس لیے کہ ہمارے مذہب کی ضروریات سے کہ بعض قسم مخالف علی مرتضیٰ کے منجربہ کفر مستلزم فسق  
ہوتے ہیں اور بعد اسکے فرماتے ہیں کہ اگر ہم می تو اند شد کہ مراد محقق این باشد کہ مخالف علی ابن ابیطالب  
علیہ السلام ما دیکہ سنکر کیے از ضروریات دین نباشد مسلم فاسق است چنانچہ سائر مخالفین عینی مراد در دنیا

[illegible]

نہ خیال کیے ہو گئے اور اگر وہ زندگی میں اپنے کلام کے ایسے معنی سنتا تو معنی بنانیوالے کے سر پر  
 یکتا صاف یہ کہہ دیتے کہ گو نصیر الدین طوسی یا قاضی نور اللہ شوشتری نے یہ لکھا ہے مگر چونکہ مخالف اتحاد  
 امیہ و جمہور علماء امامیہ کے ہوا اس لیے اولیٰ غلطی ہوئی ہر قسم سے تسلیم ہی کرتے ہیں جس طرح اہل علم اللہ  
 کے کلام نہ ماننے سے مجتہد صاحب پر دار و گیر نہیں کرتے اسی طرح اسکو منکر چپ ہو جائے اور حقیقت  
 میں یہ امر سچا نہیں ہوا اس لیے کہ یہ کچھ ضرور نہیں ہو کہ اہل مذہب کو ہر مجتہد اور ہر عالم کے سب قولوں اور  
 باتوں کا ماننا ضرور ہو خصوصاً وہ بات جو کہ صرف اپنی رائے سے کسی نے لکھی ہو یا کسی ہو بلکہ قرآن و  
 حدیث کا ماننا ضرور ہو پس اگر مذہب شیعہ کے عالم ہوں یا سنیوں کے جسکا کلام طابق قرآن و حدیث کے  
 ہو گا اس کلام کو ماننا اس مذہب واسلے کو ضرور ہو ورنہ کچھ ضرور نہیں چنانچہ ہم صرف علامہ طوسی کے  
 اسی قول پر تکیہ کرتے نہیں بیٹھے بلکہ جس راہ پر مجتہد صاحب چلے گئے ہیں چنانچہ حاضرین اور جو کہ  
 مذہب کہیں اور جب اپنے اجتہاد کا مدار رکھیں اسی پر سبوح کرنے کو مستعد ہیں

رشتہ در کردہم افکنده دوست

میر و ہر جا کہ خاطر خواہ دوست

جناب قبلہ و کعبہ شروع کتاب میں فرماتے ہیں کہ ابوشیہ و محضی نامند کہ ابن عبدلہ ناصب کہ او در حجاب  
 التزام نمودہ کہ بہ انچہ درین اجزا بر شیعیان احتجاج نماید در عدم تحقیق لعن صحاب ثلاثہ و احزاب انہا  
 از اصول مقررہ پیش شیعہ باشد و اصلاً قول اہل سنت ادران و دخل دہد پس بدانکہ از جملہ اصول مقررہ  
 پیش شیعہ اثنا عشر یہ اصول وینست کہ عبارت از توحید و عدل و نبوت و امامت و معاہدہ شیعہ  
 نیست کہ امامیہ منکر کی از اصول مذکورہ را منہی نمایند و او را از جملہ ملاعین می انکار نہ تارے منکر است  
 را با وجود اقرار و توحید و نبوت و معاہدہ کا فر نمایند یعنی احکام کفار را در دنیا برانہا جاری نمی سازند کہ او  
 پھر ایک مقام پر یہ بھی لکھتے ہیں کہ { از کلام بعض معلوم می شدہ کہ کفر و اقع الشیطان اجماعی سید نہ  
 بعد اسکے فرماتے ہیں کہ ہر گاہ این دستہ شد پس برین می گوئیم کہ منشاء تبرا از اصحاب ثلاثہ  
 و عالیہ و حفصہ و طلحہ و زبیر و معاویہ از باب انہا مخالفت ہر یکی از اصول معتبرہ مقررہ نزد شیعہ  
 امامیہ است چہ باتفاق معلوم است کہ الشیطان و تبعہ الشیطان با امامت ائمہ اثنا عشر قائل نبودند و نیستند  
 بہ نحو یکہ شیعہ قائل اند و این نیز ثابت است کہ ائمہ علیہ السلام انہا تبرا فرمودہ اند و رعیت خود را حکم نمودہ اند کہ  
 تبرا نہ انہا نمایند و حکم نہ نفاق انہا بکنند اور حضرت و امامت جہام کے جواب میں فرماتے ہیں کہ { بیانیہ دست  
 کہ تنازع عامہ با خاصہ بان نامند کہ زن ابمر و خاصہ نماید زیرا کہ معلوم است کہ صد و شانزہ نام زن بیک شلام  
 مرد و مقاومت نمی تواند کرد و مصداق این حرف این است تطویرات بلا طائل کہ بار بردہ کہ کفر

عبارت ابوشیہ  
 محضی نامند کہ ابن عبدلہ  
 ناصب کہ او در حجاب  
 التزام نمودہ کہ بہ  
 انچہ درین اجزا بر  
 شیعیان احتجاج نماید  
 در عدم تحقیق لعن  
 صحاب ثلاثہ و احزاب  
 انہا از اصول مقررہ  
 پیش شیعہ باشد و  
 اصلاً قول اہل سنت  
 ادران و دخل دہد پس  
 بدانکہ از جملہ  
 اصول مقررہ پیش  
 شیعہ اثنا عشر یہ  
 اصول وینست کہ  
 عبارت از توحید و  
 عدل و نبوت و امامت  
 و معاہدہ شیعہ  
 نیست کہ امامیہ  
 منکر کی از اصول  
 مذکورہ را منہی  
 نمایند و او را از  
 جملہ ملاعین می  
 انکار نہ تارے  
 منکر است را با  
 وجود اقرار و  
 توحید و نبوت و  
 معاہدہ کا فر  
 نمایند یعنی  
 احکام کفار را  
 در دنیا برانہا  
 جاری نمی سازند  
 کہ او پھر ایک  
 مقام پر یہ بھی  
 لکھتے ہیں کہ  
 ہر گاہ این  
 دستہ شد پس  
 برین می گوئیم  
 کہ منشاء تبرا  
 از اصحاب  
 ثلاثہ و عالیہ  
 و حفصہ و  
 طلحہ و زبیر و  
 معاویہ از باب  
 انہا مخالفت  
 ہر یکی از  
 اصول معتبرہ  
 مقررہ نزد  
 شیعہ امامیہ  
 است چہ باتفاق  
 معلوم است کہ  
 الشیطان و  
 تبعہ الشیطان  
 با امامت ائمہ  
 اثنا عشر قائل  
 نبودند و  
 نیستند بہ  
 نحو یکہ  
 شیعہ قائل  
 اند و این  
 نیز ثابت  
 است کہ ائمہ  
 علیہ السلام  
 انہا تبرا  
 فرمودہ  
 اند و رعیت  
 خود را حکم  
 نمودہ اند  
 کہ تبرا نہ  
 انہا نمایند  
 و حکم نہ  
 نفاق انہا  
 بکنند اور  
 حضرت و  
 امامت جہام  
 کے جواب میں  
 فرماتے ہیں  
 کہ { بیانیہ  
 دست کہ  
 تنازع عامہ  
 با خاصہ  
 بان نامند  
 کہ زن  
 ابمر و  
 خاصہ  
 نماید  
 زیرا کہ  
 معلوم  
 است کہ  
 صد و  
 شانزہ  
 نام زن  
 بیک  
 شلام  
 مرد و  
 مقاومت  
 نمی  
 تواند  
 کرد و  
 مصداق  
 این  
 حرف  
 این  
 است  
 تطویرات  
 بلا  
 طائل  
 کہ  
 بار  
 بردہ  
 کہ  
 کفر

تکفیر سے شخصین کی انکار کرتا ہوا اور کست اہل کفر نسبت تکفیر حضرت شیخین کہ اہل سنت و جماعت شیعہ مذہب  
 ازبغنی مست بی اصل کہ در کتب مولیٰ الشان ازان اثر نمیست { اور اپنے اس قول کے ثبوت میں نصیر الدین  
 طوسی کے قول کو مستلیمان کرتا ہے کہما قول { چنانچہ نصیر الدین طوسی در تجرید آورده مخالفوہ فسقہ و محاربوہ کفرہ {  
 تو اگر معنی فاسق کے کافر کے لیے جاوین تو ساری تحریر قاضی نور اللہ شوستر کی گوشت شر ہو جاوے اور  
 ترہات مجاہدین میں داخل سمجھی جاوے اگر اس بھی مجتہد صاحب کے ذہن مبارک میں آتا تھا تو قاضی نور اللہ شوتری  
 کی اگلی عبارت کو دیکھتے کہ وہ کست اہل { بمقتضای حدیث حربک حربی و سلمک سلمیٰ قہست ظاہر  
 کہ حضرت شیخین اہل المؤمنین علیہ السلام حرب نہ نموده اند { کہ اس کی صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں مراد فاسق کا نہیں  
 بلکہ خروج عن طاعت اللہ مع الایمان مراد ہوا ہے اگر اس بھی عقید بن مجتہد صاحب کے اوتنے جہاد کے نتیجے خیال کیے  
 انکو غنیہ کہیں انکی سچے رفیقوں میں و الفقار کی تائید حکام کا دعویٰ ہی ہے جاوین تو ان کے تقدیر ہی اسکے کیا کیسے  
 بیچ آدا بے و ترتیبے مجو ہر جہہ میخو اہل دل تنگت بگو

اور اگر فقط مجتہد صاحب کو لفظ فاسق کے اطلاق سے یہ معنی مراد یا کافر کے جو قرآن مجید میں ہیں شیعہ ہو تو  
 ہم لوچھتے ہیں کہ کیا جہان لفظ فاسق بولا جاوے گا مراد اس سے کافر ہوگا اگر یہ ہو تو ہم اسے ہتھیار  
 میں کہ ایک مجتہد نے شراب پی ہی یا زنا کیا ہی یا عدا نماز نہیں پڑھی ہو وہ کافر ہی یا فاسق اگر جواب دیکھے  
 کہ فاسق ہو تو ہم کہیں گے کہ مجتہد کافر ہو گیا اس لیے کہ خدا نے قرآن مجید میں فرمایا ہو و انکفر بہا لا اللہ الا اللہ  
 قسم ہوا و خدا کی جسے مجھے یہ لایا ہے کہ میں مبالغے سے نہیں کہتا ہوں اور طلاق تصب کو دخل نہیں دیتا کہ جو  
 تقریر مجتہد صاحب نے اس مقولہ طوسی کی کی ہو وہ ایسی لوج و کچر اور سفاہت سے بھری ہوئی ہو تو حضرت  
 تو مجتہد اور علامہ و فخر العلامہ سلطان العلماء بن اونی نسبت کیا کہوں چھوٹا منہ بڑی بات ہو لیکن اگر کسی  
 شخص عامی کے قلم سے نکلی ہو تو میں دو حرف بھی اوسکے جواب میں نہ لکھتا اور اوسکی تردید میں کہیں  
 بھی اپنی عمر عزیز کا ضائع نہ کرتا کیونکہ یہ تقریر ایسی لوج کچر ہو کہ اوسکے تردید میں جو کاغذ صرف ہوا اوسکی  
 قیمت بھی وصول نہیں ہوتی بار خدا یا یہ کیسے مجتہد تھے اور اونی فضیلت اور تجربہ شیعوں کو کیسا نا  
 تھا اور کیسے پاک باحیا تھے کہ ایسی تقریریں پڑا کر تے تھے اور ایسی ہیو وہ باتوں کے لکھنے پر جلتے  
 نکلے جاتے تھے استغفر اللہ استغفر اللہ اب میں اس امر سے بحث کرتا ہوں کہ جو کچھ مجتہد صاحب نے  
 فرمایا ہے کہ سارے ضروریات دین میں سے کسی کا بھی منکر ہو وہ کافر ہو پس اس سے مقولہ محقق طوسی کے کچھ  
 معنی نہ بدل جاویں گے اور جو کچھ اوس نے فرمایا ہے تو میں فرق نہوگا اس لیے مجتہد صاحب کو چاہیے تھا کہ جا  
 اسکے کہ اگر وہ کافر کے اوسکے کلام کے معنی بناتے اور اوسکی لفظوں سے وہ معنی نکالتے جاوے سننے والے بھی

سے  
 وادامہ  
 صفحہ ۲۱  
 میں لکھا  
 "بگو"  
 سن  
 سن  
 ایسا کہ  
 صفحہ ۲۱  
 میں لکھا  
 سن





کہ عدم ثبوت ایمان اصحاب ثلاثہ نظر اسی ایشان از حجت عدم اعتراف بامامت ائمہ اثنا عشرت کافیست  
 و باز هرگز احتیاج گفتگو باقی نمی ماند بپھر ایک مقام بر فرماتے ہیں کہ تحقیق طوسی علیہ الرحمہ در رسالہ  
 قواعد العقائد گفته اصول ایمان نزد شیعه سہ چیزست تصدیق بوحدهائیت خدا و رذات او و در فعال  
 و تصدیق بہ پیغمبری پیغمبران و تصدیق بامامت ائمہ بعد از پیغمبران اہی کلام الحق رحمہ اللہ و این کلام  
 برہان قاطعست بر فساد و فتن و عوج و جاح طبع این مخالف مجادل کہ از عبارت تحریر تحقیق منقولہ کہ کفر انحصار  
 بچارہین گردانیدہ خلفای ثلاثہ خود را از ان نجات دہد و نجات متصورست کہ جو کچھ قبلہ و کعبہ نے فرمایا  
 مثل اسی کے اور علمای متاخرین امامیہ نے بھی ارشاد کیا ہو چنانچہ بڑے بھائی جناب منشی سبحان علی خان صاحب  
 جواب میں الضلاح لطافۃ المقال کے فرماتے ہیں کہ بحال الجواب معارضہ کہ حضرت مخدومی فرمودہ اند  
 ہرچہ حاضر طبع ماہرست گذارش میرد و آن این است کہ لمخص معارضۃ جناب اینکہ قدامی امامیہ قاطبہ  
 کفر منکران امامت بودہ اند و از کلام خواجه نصیر الدین طوسی علامہ حلی و میر نور اللہ شوشتری فسق ایشان  
 مستفاد میگردد و بندہ عرض میکنم کہ مختار مجاہد امامیہ اثنا عشریہ خواہ از متقدمین یا از متاخرین ہمیں است کہ جناب  
 جناب امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام عم من ان کون محارباً بام لا کافرست لیکن اطلاق کافر بر او  
 نظر اہل دارالآخرۃ و سورۃ آل اوست نہ باعتبار در و در دنیا مثل جواز مناکحت یا محبت و مثال آن و تہن  
 عقیدہ نہ آن است کہ ملازمان خیال فرمودہ اند یعنی در و دوحہ شکیہ مضمونش این است کہ بعد رحلت حضرت  
 رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمگین صحابہ مرتد شدند بجز ہمار کس جناب بزرگم خود این حدیث را منافی  
 آیات کثیرہ و احادیث شہیرہ فہمیدہ اند مع ان اللہ من کذلک چنانکہ بوجہ وجہ این حدیث بموقع مناسب  
 خواہد آمد بلکہ حسن اینکہ امامت بلا فصل علی بن ابی طالب علیہ السلام و ہم جنین امامت سائر ائمہ نزد امامیہ  
 از اصول وین مثل توحید و نبوتست و کہنی از ارکان ایمان نہ جز و اسلامست و این مماثلت باعتبار و از آخر  
 یعنی منکر ہر یکی از نہیا محکمہ پنجمست باعتبار این اوجہ متعرف بہ شہادتین اور و در دنیا کافر نمی گویند گویند نباشد  
 غرض کہ ان ساری تقریر و نکاح خلاصہ یہ کہ اصحاب ثلاثہ اور انکے تابع امامت ائمہ اثنا عشر سے منکر تھے اس لیے  
 وہ کافر ہیں اور دنیا میں اون پر سب احکام کفر کے جاری نہیں ہیں بلکہ سبب قرار توحید اور نبوت کے اون  
 اسلام کا اطلاق ہو لیکن قیامت میں اون پر سب احکام کافر و کج جاری ہونگے اور وہ مخلد فی النار ہونگے  
 اب ہم چند طرح سے اسکا جواب دیتے ہیں -

اول مجتہد صاحب قبلہ نے خلفائے ثلاثہ اور حضرت طلحہ و زبیر اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نسبت  
 فرمایا کہ ان ایشان و تبعہ ایشان بامامت ائمہ اثنا عشر قائل نبودند مگر خیال فرمایا کہ اون چاروں کے

عبادت و انظار  
 مطلوب و مطلوب  
 لوصیاء و اطاعت  
 مسعودہ سلطان

اگر اوس پر کوئی اوغصین کے اس مقولہ کو کہ {تنازع عامہ باخاصہ بان مذکر بن لبر دغا صغیر یا زیر کہ معلوم  
 کہ صد شام بن بیک شام و مقاصد توافقی} اوغصین پر اعدا وہ کرے اور یہ کہے کہ تنازع خاصہ یعنی حضرات شیعہ  
 باعامہ یعنی سنیان بان مذکر بن لبر دغا صغیر یا زیر کہ معلوم است کہ صد شام بن بیک و شام و مقاصد  
 نمی تواند کرد۔ تو کیسا ٹھیک اور درست ہو لیکن ہم اپنی زبان سے کچھ نہیں کہتے اور گالی گلوں جنہیں لڑتے  
 اسی حضرات شیعہ اپنے غمران مآب کے تقدس اور تہذیب اور متانت کو دیکھو کہ حضرت قبلہ و کعبہ شال  
 بھی دیتے ہیں تو گالی گلوں ہی کی کاش بجای اسکے دوسری مثال دیتے اور اپنی تہذیب اور متانت کو  
 کام فرماتے تو لوگوں کے سامنے شرمندگی نہوتی۔

و کچھ کہ ذوالفقار میں ورق کے ورق اس اصول کی تصدیق میں کہ علمای شیعہ کے نزدیک امامت کا منکر  
 ہو سیاہ کیے ہیں اور ناحق کتاب کا حجم بڑھایا ہو تاکہ لوگ سمجھیں کہ بڑی موٹی کتاب لکھی ہو حالانکہ سب کا مطلب یہی  
 کہ شیعوں کے نزدیک امامت ہول دین سے ہو اور منکر اوس کا فر لیکن اس سے کچھ جواب صاحب تحفہ کے  
 کلام کا نہیں ہوتا اس لیے کہ وہ تمام سنیوں کے ایمان ثابت کرنے پر بحث نہیں کرتے کہ جیسے موافق ہول شیعہ  
 کے سبب انکار امامت ائمہ اثنا عشر کے عدم ایمان یا کفر کا اطلاق ہو بلکہ وہ صرف صحابہ سے بحث کرتے ہیں  
 اس امر کا دعویٰ کرتے ہیں کہ صحابہ رسول پر کفر کا اطلاق نہیں ہوتا اور اسکے ثبوت میں وہ آیتیں جو نشان ہیں صحابہ کے  
 نازل ہوئی ہیں پیش کرتے ہیں اور ملا نصیر الدین طوسی اور نور اللہ شوشتری وغیرہ کے کلام کو اوس کی تائید میں لاتے  
 ہیں اور مجتہد صاحب اس فرق بین کو تو ملاحظہ میں لے کر جو صاحب تحفہ کی تحریر کا مطلب تو نہیں سمجھتے دونوں کو غلط ملاحظہ  
 کہ کے عامیوں کی طرح جواب دیتے ہیں کہ ہمارے ہول سے یہ منکر امامت ائمہ اثنا عشر کا فہرہ ہو یا صحابہ کے  
 اصول دین میں منکر امامت ائمہ اثنا عشر کا فر کیسا اگر آپ کے ہول میں آپ کے تقدس اور جہاد کا منکر کچھ فہرہ ہو یا صحابہ تحفہ اس سے  
 بحث بھی نہیں کرتے پس حقیقت میں جو کچھ مجتہد صاحب نے لکھا اوس سے صرف یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ منکر امامت  
 کا فہرہ ہو یا جو کچھ انکار امامت صحابہ نہیں کیا مگر بعد وفات پیغمبر کے اس لیے ان کا اس ہول سے کافر ہونا حالت  
 حیات نبوی میں ثابت نہوا اور جب ان کا کفر ثابت نہوا تو جو آیتیں ہماجرین و انصار کی شان میں نازل ہوئی ہیں  
 ان میں بدرجہ اولیٰ ان کا داخل ہونا واضح ہو اس لیے کہ ایمان اور ہجرت اور جہاد اور نصرت اور محبت وغیرہ  
 جو جو باتیں آیتوں میں خدا نے بیان کی ہیں ان سب صفات کا ہماجرین و انصار خصوصاً خلفا می ثلثہ  
 میں بدرجہ کامل ہونا ثابت ہو پس کیا وجہ یہ کہ یہ لوگ اوس سے خارج ہوں اور اگر یہی خارج ہونے کو پھر وہی  
 ایک حضرت علی اردو تین لوگ خاص احباب کے کون رہ گیا اور ساری آیتوں کا اطلاق صرف حضرت علی ہی  
 کی شان میں کنا اور سب ہماجرین و انصار کو اوس سے خارج کرنا حقیقت میں منہ قرآن مجید کی تحریف کرنی ہے۔

کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اونکا کفر بھی موافق اس اصول شیعہ کے کہ منکر امامت کا فرماؤں ماننے سے  
 شروع ہوا ہے جبکہ خلافت علی رضی سے وہ منکر ہوئے اور خود خلیفہ بن بیٹھے کہ یہ زمانہ بعد پیغمبر صاحب کی وفات  
 کے شروع ہوا ہے اور قرآن مجید بھی پیغمبر صاحب کے سامنے اتر آیا اور ہجرت اور نصرت اور جہاد جو کچھ مہاجرین  
 نے کیا ہے وہ پیغمبر صاحب کے سامنے آئے انھیں کاموں اور خدمتوں کو خدا نے قبول کر کے اونکی تعریف میں آیتیں  
 نازل کیں ہیں تو جب تک کہ ان بیچاروں نے خلافت کو غصب نہیں کیا اور امامت کے امام اول کی منکر نہیں ہوئے  
 وہ کس قصور میں ان آیتوں کی فضیلت سے محروم کیے جاتے ہیں اور کس جرم میں باوجود مہاجر اور انصار  
 ہونیکے وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اَلَّذِينَ هُمْ اُولُوْن مِنْ اَللّٰہِ اَجْرٌ وَّ اَلْاَنْصَارُ کے زمرے سے خارج کیے جاتے ہیں۔  
 چوتھے بار خدا یا کوئی قابل اٹھ کر اگر یہ فرماوے کہ پیغمبر صاحب نے اپنے ہی سامنے حضرت علی کو خلیفہ کر دیا  
 تھا اور اونکا خطبہ پڑھ دیا تھا اور من کنت مولاه فعلی مولاه کہہ کر سبے اونکی امامت کا اقرار لے لیا تھا  
 اور صحابہ پیغمبر صاحب کے سامنے ہی منکر امامت ہو گئے تھے اس لیے وہ کافر ہیں اس کا ہر طرح سے جواب  
 دیتے ہیں اول یہ کہ خلافت علی رضی کی پیغمبر خدا نے کس وقت سے ظاہر کی آیا شروع اسلام کے زمانے  
 جبکہ بنی نبوت کو اظہار کیا اسی وقت حضرت علی کی امامت کو قائم کیا اگر پیغمبر خدا نے ایسا کیا ہے تو ذرا  
 اس کا نشان ہیجے ہم جہاں تک سمجھتے ہیں ہمارے نزدیک کوئی دشمن اگرچہ مولوی لدا علی صاحبہ  
 بھی کیوں نہ ہو ایسی بات زبان سے نہ نکالے اور آخر یہی کہیگا کہ حجۃ الوداع میں ہم غدیر پر خطبہ خلافت  
 کا پڑھا اس کا جواب یہ ہے کہ یاخیر زمانہ وفات پیغمبر خدا کا ہے اور بعد اسکے بہت ہی کم آیتیں نازل ہوئیں ہیں  
 اور اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ موافق اور شیعہ کے دین کے کامل ہونے پر شاہد ہے اور جو آیتیں فضائل میں  
 صحابہ کے ہیں وہ یا ملی ہیں یا مدنی اور حجۃ الوداع سے برسوں پہلے نازل ہو چکی ہیں تو اس سے بھی  
 اون آیتوں کی مصداق سے صحابہ کبار خارج نہیں ہو سکتے دوسرے پیغمبر صاحب کے سامنے  
 یہ قول شیعوں کے کسی نے امامت کا انکار نہیں کیا اور سبے اس کو ظاہر میں قبول کر لیا تو اوصوت  
 میں بھی انکا صریح زبان سے کسی نے حضرت علی کی خلافت پر نہیں کیا اور جب تک کہ بان سے کوئی  
 محض انکار توحید اور نبوت سے نہ کرے وہ کافر نہیں ہوتا ظاہر میں تو جو محض امامت کے ظاہر میں انکار  
 نہ کرے وہ کیونکر کافر ہو گا۔

توضیح کہ مجتہد صاحب کا یہ قول کہ {اصحاب ثلثہ وعلیشہ وطلحہ وزبیر وغیرہم امامت ائمہ اثنا عشر علی  
 نبودند} اور نیز حضرت کا یہ ارشاد کہ {عدم ایمان اصحاب ثلثہ ونظاری ایشان از حجت عدم اعتراف  
 بامامت ائمہ اثنا عشر مست کافی است} ایسا پوچ اور یہ وہ ہے کہ بعد اس تقریر کے جو مینے کی ہے

اس کا جواب  
 صفحہ ۲۴  
 میں دیکھو  
 یہاں سورہ  
 ناند کہ  
 توجہ  
 آج میں پورا  
 دیکھا گیا  
 دین غدار  
 مومن

کی توجہ مخالف لفظ اور عبارت اور ظاہری معنی محقق کے ہوا ورنہ سند سے بھی اسکی تائید بطلحت نہیں ہوتی ہے جو معنی کہے وہ کھلے ہوئے ہیں اور صاف ظاہر ہیں اور تلبکہ و کعبہ نے جو معنی بنائے ہیں وہ ایسے پچھرا ہیں کہ قواعد صرفت نحو سے اسکی مطابقت نہیں ہوتی اگر شک ہو تو کسی طالب علم عربی خوان کے سامنے دونوں کے معنی کھرا و طالب علم بھی وہ ہو جو نہ سنی ہو نہ شیعہ مراوس ہے پوچھو کہ کون سے معنی صحیح ہیں تو ضرور وہ یہ کہیں گے کہ یہی معنی صحیح ہیں تو یہی کہتا ہوا جو معنی مجتہد صاحب فرماتے ہیں وہ ان لفظوں سے نہیں نکلتے ایسے دقیق مضبوط شاید امام مجتہدین کے اس لیے سرزنس کا جارا امام صاحب پوچھو پس جب تک امام صاحب ظاہر نہ ہوں اور مجتہد صاحب کی فہم فراست اور جودت طبع کی تعریف کر کے اونکے بنائے ہوئے معنی کی تصدیق نہ کریں تب تک کوئی بھی اونکے معنی کو تسلیم نہ کرے گا۔

جو کہ اس بحث کو ہم کچھ چکے اس لیے اب اس قول سے بحث کرتے ہیں کہ اطلاق اسلام کا صحابہ کبار و خلفاء ابراہیم پر موافق اصول شیعہ کے ہوتا ہو یا نہیں چنانچہ مجتہد صاحب اسکا اقرار کرتے ہیں اور فرماتے کہ منکر ایات کا فہم نہیں ہو یعنی حکام کفر کے دنیا میں اوپر جاری نہیں ہیں چنانچہ اس قول کو اوپر ہم نقل کر چکے اور جو اب ایضاح لطافۃ لقال سے اسکی تائید کر چکے اور اس سے ثابت ہوتا ہو کہ علمائے شیعہ کے نزدیک موت قول مجتہد صاحب کے تین درجے ہیں ایک ایمان جو بانچون اصول توحید نبوت امامت عدل و تعاد کا قائل ہو اور کفر جو ان بانچون اصول کا یا سوائے امامت کے ایک کلمہ بھی منکر ہو کہ نہ اوپر ایمان کا اطلاق ہو گا نہ اسلام کا۔ عیسے اسلام جو فقط امامت کا منکر ہو کہ وہ قیامت میں تو مشل کافرون کے ہو گا مگر دنیا میں احکام کفر کے اوپر جاری نہیں ہیں۔

اور غرض ان تین درجوں کے قائم کرنے سے یہ ہر کہ صحابہ کو کافر بھی کہنے کا موقع رہے اور مسلمان کہنے کا بھی نہیں جب انکو توحید اور نبوت کے اقرار میں بجا اور اعمال میں کامل اور دین میں بجا دیکھتے ہیں اور کس طرح کا نقص ظاہری اعمال میں اونکے نہیں پاتی تو کہتے ہیں کہ وہ مسلمان تھے اور جب انکو آیات فضیلت کے مصداق سے خارج کرتے ہیں اور انکو برا کہتے ہیں تب فرماتے ہیں کہ وہ مومن تھے یعنی اصول دین میں سے ایک اصول کے یعنی امامت کے منکر تھے ہیو واسطے درمیان کفر اور ایمان کا ایک نہیں ہر تعبیر واسطے قائم کیا اور اسکا نام اسلام رکھا۔

اب آگے سنئے کہ جب یہ خیال کیا کہ جو شخص اس تفرقہ کو سنے گا وہ سننے گا اور ایسے اصول قائم کرے کہ یوں کہ حق کیا اس لیے کہ دین کے بانچ اصول تو قائم کیے اور بانچون کو برابر و جہ دیا اور پھر جہاں اصول تو ایسے ہیں کہ اگر انہیں سے جہاد نکالیا ایک کلمہ بھی کوئی انکار کرے وہ اسلام سے خارج ہو جاوے اور کفر کا



میں اس موقع پر اس قول کو بھی بغیر باطل کیے چھوڑنا مناسب نہیں سمجھتا جو کہ مجتہد صاحب نے محقق طوسی کی انکیسالتی العقائد سے نقل کیا ہے جو کہ اوپر ہم لکھ چکے ہیں اور جس سے انھوں نے اس امر کو ثابت کیا ہے کہ محقق موصوف امامت کو اصول دین سے سمجھتا ہے سو وہ کیونکر کفر کو مخصوص خارجین سے کرے گا۔

جواب اسکا یہ ہے کہ اول تو محقق کا یہ قول جو انھوں نے رسالہ قواعد العقائد میں لکھا ہے بہت علمی شیعہ کے مخالف ہے اس لیے کہ وہ لکھتے ہیں کہ { اصول ایمان نزد شیعہ سنیہ خیرست تصدیق بہ وحدانیت خدا و تصدیق بہ پیغمبری و تصدیق بامامت } اور اکثر علمائے لکھا ہے کہ اصول دین کے پانچ ہیں چنانچہ خود قبلہ و کعبہ نے اپنی کتاب ذوالفقار میں فرمایا ہے کہ { اجمالاً اصول مقررہ پیش شیعہ اثنا عشر یہ اصول دین است کہ عبارت از توحید عدل و نبوت و امامت معاد باشد } پس محقق صاحب نے جو اصول یعنی عدل اور معاد کو توڑا ہے یا اور پانچ کو چھ کر تین کو اختیار کیا تو جب انکو تین سے ایسی محبت تھی کہ اصول دین کے بھی تین ہی لکھے تو اگر تینوں خلیفہ اول کو انھوں نے محال فہوہ فسقہ کہ کفر سے خارج کر دیا تو کیا عجب ہے۔

علامہ برین یہ قول محقق صاحب کا جو انھوں نے رسالہ قواعد العقائد میں لکھا ہے حقیقت انکیسالتی محقق کے کو جو تجربہ دین لکھا ہے کچھ باطل نہیں کرتا اس لیے کہ یہ قول کہ { اصول ایمان نزد شیعہ سنیہ خیرست } یہ عام اور وہ قول کہ { محال فہوہ فسقہ و محار بہ کفر } خاص ہے۔ امامان عام الا وقد خص۔ پس گویا وہ صحابہ جنھوں نے مخالفت کی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اگر کوئی کہے کہ جب تم مجتہد صاحب کی توجیہ کو نہیں مانتے جو انھوں نے محال فہوہ فسقہ کی نسبت کی ہے تو تم کیوں ایسی توجیہ کرتے ہو اسکا جواب یہ ہے کہ اس توجیہ کی ہم منکر تھے ہیں اور ایک دوسرے محقق شیعی کے قول سے اسکی تائید ہوتی ہے یعنی قاضی نور اللہ شوشتری بقولہ محقق طوسی کی تائید میں فرماتے ہیں کہ { حضرت شیخین ابی الموثنین علیہ السلام حرب نہ نمودہ اند بلکہ بے رحمت قتال و تکلف استعمال سیف اقبال اکثر تخیل الرجال حق اور الیطل نمودند و غضب خلافت رسول متعال از نمودند } پس اگر اونکے نزدیک غضب کرنا خلافت کا موجب کفر خلفا سی ثلثہ ہوتا تو وہ کیونکر غضب خلافت کو بے جنگ و جدل کے ثبوت میں عدم کفر فخر الفین جناب امیر کے بیان کرتے اگر مطلب قاضی نور اللہ کا اس عبارت سے اور کچھ تو بیان فرمائیے۔ فعلمکم البیان وعلینا دفعہ بالبرہان۔

اگر کوئی کہے کہ بطرح پر تم اپنی توجیہ کے لیے دوسرے محقق کی سند لائے اسی طرح پر جناب قبلہ و کعبہ بھی سند لائے ہیں بلکہ تم تو دوسرے شخص کی سند لائے قبلہ و کعبہ تو محقق طوسی ہی کی دوسری کتاب سے سند لائے ہیں اسکا جواب یہ ہے کہ بے شک ہم دونوں اپنی اپنی توجیہ پر سند لائے ہیں مگر دونوں میں فرق ہے ہماری توجیہ مطابق لفظ اور عبارت اور معنی ظاہری محقق کے ہے اور سند سے اسکی تائید بصراحت ہوتی ہے اور قبلہ و کعبہ

لے عبارت ذوالفقار  
میں لکھا ہے  
اصول دین  
پانچ ہیں  
توحید عدل  
نبوت  
امامت  
معاد

اونکی ہر کسی کے ہاتھ میں حضرت عباس کا علم ہو گا کسی کے دوش پر امام کا شہر رکھا ہو گا کوئی ذوالفقار  
چومنے کے لیے دوڑا جاتا ہو گا کوئی صواریں و حصص اپنی کھولتا ہو گا کوئی زرہ کے غول میں بھاگتا ہو گا  
کوئی ہشام اور شیطان الطاق کو ڈھونڈتا ہو گا پس اسوقت وہ دھوم دھام شیعوں کی ہوگی کہ لوگ  
محرم کی دسویں کو بھول جائیں گے اور یا امام یا امام کا غل آسمان پر پونچا دینگے تو جب ایسے زور شور کا  
امام شیعوں کا ہو گا اور کچھ بھی غرض شیعوں کی اونسے نہ رہے گی پس اسوقت امام شیعوں کے پکار کر کہہ دینگے  
کہ آج اسلام کا حکم تو موقوف ہوا کفر کے علانیہ اطلاق کرنے کا زمانہ آگیا اب ہمارے شیعوں کو کچھ  
کام سنیوں سے نہیں ہا اس لیے کوئی آج سے کسی سنی کو مسلمان نہ کہے اور لفظ اسلام کا بھی زبان پر نہ لائے  
آب اونکو کا فخر مطلق جانو اور جس سمجھو اور بت پرستوں کے احکام اور پیر جاری کرو نہ اونکے ہاتھ کا ذبیحہ کا و  
نہ اونکے ہاتھ کا پانی پیو بلکہ اپنی اپنی ذوالفقار اور سام کال کر خوب اونکو قتل کرو بہت دنوں تک انھوں نے  
ہماری شیعوں کو دبا یا اور صد بار برس انھیں تفتیبہ کر لیا انھیں کجبت سنیوں کے سبب ہمارے شیعوں کو جھوٹ بولنا  
پڑا بلکہ سنیہ کیسے خود ہم اماموں کو سچ بولنا مشکل ہو گیا اور مجبور سی ذو و حسین بنا پڑا بہت کچھ تکلف  
ان گنجتوں نے بھلو اور ہمارے شیعوں کو دی ہوا اب خوب بالالوا دوز سے چین کرو حکومت کا فتنہ  
بجاؤ ذوق شوق سے سلطنت کرو اور اپنے ہزار برس کے دلی غبار سنیوں سے نکالو۔

پس ایسے شیعوں کا شکر ادا کرو کہ انھیں کی بدولت تم کفر سے بچے اور انھیں برحکمہ کے  
خدا نے تلوٹا تو امام کا فخر گردانا اور احکام اسلام کے تمہ جاری کیے اگر شیعہ ہو تو لپیٹتے ہیں کہ زہر کرنا  
یہ وجہ جو جناب قبلہ و کعبہ نے عدم اطلاق لفظ کفر کی نسبت سنیوں کے تا طہو امام بیان فرمائی اس سے بیشک  
سارے اعتراض دفع ہو گئے سب شیخی سنیوں کی جاتی ہی بھلا کس سنی کی مجال ہو کہ اس پر کچھ اعتراض کرے  
اور اسی جبر کو جو دلائل فلسفہ سے بڑھکر دلائل ہر ذکر کے بیشک ہم ہمارے اور مجتہد صاحب جیسے۔

اس تقریر کا جسکی متانت اور استحکام پر اوسکے الفاظ و معانی خود شاہد ہیں ہمارے پاس کچھ جواب نہیں ہے  
آج حضرات امامیہ تم غور سے سنو اور اس وجہ کو دلیں جگہ دو کہ بہت بڑی باریکیاں قبلہ و کعبہ نے فرمائی  
اور نہایت حکمت کی تقریر تلوٹو سکھائی ہو مجتہد ہوں تو ایسے اور محقق ہوں تو ایسے کہ جنکی تقریر پر ہر شخص کی زبان سے  
آمناء و صدقہ کے سوا دوسرا کلمہ نہ نکلے اور جنکی بات کو سو اسی بجا اور درست کہنے کے کوئی دکر سکے۔

اذا قالت حسد امام لصد قوبا	فان القول ما قالت خدام
----------------------------	------------------------

جب میں نے صواریں میں مجتہد صاحب کی دیکھا تھا کہ انھوں نے ذوالفقار پر پڑنا دیکھا ہے اور اوسکی  
تقریر پر کچھ جواب تصوف فرمایا ہے اور اوسکی نسبت یہ بھی ارشاد کیا ہے کہ اب تک کسی نے جواب نہیں لکھا

غالب اکثر  
فی بابین  
جب وہ پوچھتا  
کسی اسطفا  
سنا کر اندر  
نہایت  
اوس کی  
عال میں  
سے نہ نکلتا  
کچھ سنیوں  
کے کچھ کو  
خدا کے  
تصوفی اور  
چھوٹے اور  
بات تو وہ  
جو وہ کسی  
بات کو کون  
بکر سنا ہے

او پر اطلاق ہووے اور ایک ہول امانت ایسا ہو کہ جس کا سنگینہ کا فر ہو نہ مومن بلکہ مسلم ہے اور وہ  
 دائرہ اسلام سے خارج نہ ہووے تو یا تو یہ ہول امانت حقیقت میں ہول دین نہیں ہر دفع سے ہر ایک ہول  
 دین سے ہو تو اس کا سنگینہ کا فر ہو تو اس سے اس کا سنگینہ کا فر لینے اور اس کی وجہ اور علت تحریر کرنے پر بحث کی اور  
 اس کا سبب غرض بیان فرمایا جس سے سوائے اسکے کہ سفاہت پر پردہ پڑے ہو تو اس کی اور دو بالا ہو گئی جہاں  
 اب میں اس وجہ کو بیان کرتا ہوں اور اپنے قول کی تائید کرتا ہوں کہ جناب قبلہ و کعبہ ذوالفقار میں فرماتے ہیں  
 پڑنا پڑو رو و احادیث بسیار تحقیق بالامید در کتب خود و تصریح نموده اند کہ مخالفین در بعضی حکم کفار و اہل ہر گراز  
 جنم بیرون نمی آیند و درین دنیا نیز در حکام کفار شریکیت اما چون علام الغیوب می دانست کہ دولت باطل بر  
 دولت حق پیش از ظهور قائم آل محمد غالب خواہد گردید و شیعیان را معاشرت و موصالت و معاملات با  
 مخالفان ضرر و خوار شد و درین دولتمندی باطل احکام اسلام را بر ایشان جاری گردانید کہ جان و مال ایشان محفوظ  
 بودہ باشند و حکم بطارت ایشان بہ کس نہ دوزخ و جہنم ایشان احوال اند و دختر از ایشان بخت  
 و میراث با ایشان بدیند از ایشان بگیرند و دیگر احکام اسلام را بر ایشان جاری کنند تا بر شیعیان کار تنگ شود  
 و دولت ایشان ہر گاہ حضرت صاحب الامر ظاہر شود و حکم بت پرستان ابرہہ ایشان جاری کنند و دہم  
 احکام مثل سائر کفار باشند و این تفضل خداست نسبت بحال شیعیان زیرا کہ فرق کفار بسیار اند اگر سنیان  
 نیز درین ایام احکام کفار جاری می گردید و اموار مسطورہ عشرتے بر شیعیان می شد کہ نزدیک می بران مقننیت  
 اس سے ثابت ہوتا ہو کہ کجمنیت اسکے کہ خدا کو معلوم تھا کہ شیعی بیچارے ذلیل و خوار رہیں گے اور عزت و دولت  
 سنیوں کو ملیگی پس اگر سنیوں پر حکم کفار جاری کیا جاوے تو بیچارے شیعی ردی کہاں سے پادہ نیلے اور اونکو  
 کھانا کون دے گا اور چونکہ شیعوں کو مجبور ہی سنیوں کی خدمت گزار می کرنی پڑیگی اور وہ سنیوں کو دست نگر رہیں گے  
 اگر سنیوں پر کفر کے احکام جاری کر دیے جاوین او شیعی اونکو کافر کہنے لگیں تو سارے شیعیان ہلکے ہو جائیں  
 کے مارے مر جاوین اور سنی اونکا نان نفقہ بندہ کر دین گے بلکہ غصے میں آکر کافر کہنے پر اونکو جان ہی سے  
 مار ڈالیں گے اور اگر ایسا ہوا تو دین جعفری جاتا رہیگا اور کوئی خدا و رسول کا نام لینے والا دنیا میں نہ رہیگا  
 گویا خدا کی عبادت حضرات شیعہ کے فنا ہوتے ہی دنیا سے موقوف ہو جاوے گی اور چونکہ بیچارے شیعوں کی  
 مظلومیت اور غربت پر خدا کو بڑا رحم ہو اور اونکے حال ار پر اسکو بہت توجہ ہو اس لیے نظر عنایت و مہربانی  
 کے حضرات شیعہ کے طفیل میں خدا نے سنیوں کو دنیا میں کفر سے بچایا اور اونکو مسلمان کھا کر تہ اوستی  
 ہو جب تک کہ امام حسن الزمان پیدا ہوں جبکہ امام شیعوں کا سر من اسی سے ظہور فرماوینگے اور بعد چند سال  
 سال سنیوں کے خوف سے نجات پاوین گے اور یہ وقت پر کیا ہی ارادہ شیعوں کا ہو سلطنت و حکومت

عبارت از اخبار  
 مطبوعہ مطبع  
 قلم خانہ لکھنؤ  
 سنہ ۱۲۸۵  
 ہجری

تکلیف نہ اٹھاتے نماز کو اونکے اوپر سے ساقط کر دیتا روزے کو اونپر واجب فرماتا تاکہ  
 بیچارے کسی بات کی ذرا بھی تکلیف نہ پاتے اگرچہ میں نے اپنے نزدیک اسکو نہایت ہی  
 عجیب اور غریب ممکن تصور کر کے لکھا ہے مگر حقیقت میں بہت سی باتوں کو حضرات شیعہ نے  
 اپنے لیے حلال کر رکھا ہے دیکھو پانچ نماز کے بدلے تین ہی وقت پڑھتے ہیں دو وقت کی  
 تکلیف سے محفوظ ہیں نکاح کی قید سے آزاد ہیں ہو گئے ہیں متعہ کی بدولت خوب چسپ  
 جسکو چاہتے ہیں رات بھر کی اجرت دے کر اپنے صرف میں رکھتے ہیں اور خدا کا شکر ادا کرتے  
 ہیں لیکن بہتر یہ کہ وہ ناظروں امام کے سب قیدیین شریعت کی جو تھوڑی بہت رہ گئی ہیں ان  
 اور خاصہ ملحد بنجائین اور اگر کوئی اعتراض کرے تو اپنے قبلہ و کعبہ کا قول نقل کر دین  
 {کہ این تفضل خداست نسبت بحال شعیان}

تیسرے اگر حقیقت میں خدا نے صرف شیعوں کے حال پر رحم کر کے سنیوں کو ظاہری  
 کفر سے بچایا تو قیصرانہ ظہور امام کی سیج ہو بلکہ ظہور مجتہد کی قید کافی تھی اور خدا کو یہ کم دینا چاہیے تھا  
 کہ جب تک کسی مجتہد کا ظہور نہ ہووے تب تک یہ حکم ہو ورنہ جب کسی خطہ میں زمین کے اس قدر  
 عزت شیعوں کی ہو جاوے کہ مجتہد صاحب مسند اجہاد پر بیٹھ جائیں اور دو چار ہزار روپيا طلب  
 اونکے گرد حاضر ہووین اور وہ سنیوں کے رد میں کتا بہن بھی لکھنا شروع کر دین تب حکم  
 موقوف کر دیا جائے اس لیے کہ اذانات العللہ فات الحلول - پس تعجب ہو کہ لکھنؤ و ایران  
 میں یہ حکم کیوں اب تک جاری نہوا اور ظہور امام کے لیے وہاں کسکا انتظار رہا جب کہ مجتہد صاحب نے  
 ذوالفقار کو والی سلطنت لکھنؤ میں لکھ کر مستہر کیا تھا اس وقت تو اونکو ایسی بات لکھنی نہ پڑی تھی اس  
 کہ جو رور شور شیعی کا اونکے وقت میں وہاں تھا اس سے زیادہ ہونا تو کبھی ممکن ہی نہیں ہو اس  
 اونکو لکھنؤ میں یہ حکم جاری کر دینا تھا لیکن حقیقت میں اونھوں نے جاری کر دیا تھا گو کتاب میں صاف  
 نہیں لکھا مگر سنیوں کے کفر اور نجاست کا فتویٰ دیدیا تھا یہ حال لکھنؤ میں ہو گیا تھا کہ اگر کوئی  
 سنی کسی شیعہ پاک کے فرش پر جاتا تو وہ اسی وقت اسکو دریا پر دھونے کے لیے بھیج دیتا  
 اور اونکے یہاں کے کھانے پینے کو حرام اور ناپاک سمجھتا پس حقیقت میں یہ فرمانا حضرت کا  
 کہ {حکم بطہارت ایشان بکنید و دیگر احکام اسلام بر ایشان جاری کنید} فقط کتاب کی نیت  
 دینے کے لیے یہ عمل کرنے کے لیے حقیقت یہ ہے کہ شیعوں کے مجتہد ٹھیک ٹھیک سیاستوں کے پوپ یا پادریوں کے موافقین  
 جس طرح وہ اپنے آپ کو معصوم جانتے ہیں اور سارے احکام شریعت کے رد و بدل پر ہمت یار رکھتے ہیں

تو مجھے ذوالفقار کے بالاستیعاب دیکھنے کا شوق ہوا تاکہ دریافت ہو کہ وہ حکیمانہ و فلسفی تقریریں کیا حضرت نے  
 اوس کتاب میں بھردی ہیں کہ کسی نے اوس کا جواب نہ لکھا جب اوس کو اول سے آخر تک لکھا تو خدا کا گاہ ہر کہ میں بس  
 سے نہیں کہتا ہوں کہ اوس کے برابر کیا باعتبار عبارت کے اور کیا بلحاظ مضمون کے اور کیا بحیال انتشار مطالب اور کیا  
 بوجہ خلط بحث اور تقریر لاطاعل کے میں نے کسی عالم کی کتاب کو اوس زیادہ پورچ پر نہیں پایا اور نظر اٹھا کر دیکھنے  
 کے لائق بھی اوسے تصور نہ کیا اسی واسطے شاید اوس وقت تک کسی نے اوس کا جواب نہ لکھا ہو گا اگر کوئی شک ہو تو  
 جس قدر تقریریں اوس کتاب کی میں نقل کر چکا ہوں او کو بخوبی دیکھے اور میرے کلام کی تصدیق کرے۔  
 اب میں خاص اس وجہ پر جو عدم اطلاق کفر کی نسبت سنیوں کے مجتہد صاحب نے بیان کی ہے کچھ  
 و وایک لطیفہ لکھتا ہوں اور شیعوں کو سننا تا ہوں جو شائق ہوں وہ سنیں کہ جو میں کہتا ہوں  
 بڑے کام کی بات ہے اور بے نقصاے۔ کما تدين تدار۔ قابل سننے کے ہر بس اتھا المونی غور سے سنو کہ شعر

جلوہ مفت ست ویدنی دارد

سخن ما شنیدنی دارد

اَوَّل یہ کہ خدا نے سنیوں پر طلاق اسلام کے لیے صرف یہی وجہ قرار دی ہے کہ {تا بر شیعیان کفر  
 تنگ نشود} تو اوس خدا نے اونکے حال پر فرما دیا وہ رحم کیون نہ کیا اور سارے بت پرستوں اور کافروں  
 کو اونکا بھائی کیون نہ بنا دیا اور اونکی خاطر سے جس طرح ایک ہول اما سیکے انکار سے باوجود دیکھ وہ صریح  
 کفر ہر سنیوں پر طلاق اسلام کا کیا کس لیے اونکی خاطر سے باوجود اصول کے منکر یہ لفظ اسلام طلاق  
 اس لیے کہ اب اسلام کے معنی وہ تو باقی ہی نہیں رہے جو کہ قرآن اور حدیث میں مذکور ہیں بلکہ یہ ایک  
 اصطلاح جدید مقرر ہوئی ہے۔ و لا مساقہ فی الاصلطاح۔ تو پھر جس طرح برکہ باوجود کفر سنیوں کے اور محمد  
 فی النار ہونے اونکے شیعوں کے اوپر مہربانی کر کے اونکے اوپر اسلام کا لفظ طلاق کیا اسی طرح ہر اور  
 کافروں پر بھی اس لفظ کے اطلاق کی اجازت دیتا تا شیعوں کا دائرہ کار اور بھی زیادہ وسیع ہو جاتا۔  
 دوسرے۔ شیعوں کی خاطر سے تا ظہور امام محرمات کو حلال کیون نہ کر دیا {تا کار بر شیعیان تنگ  
 نشود} جب اونکی خاطر ہی پر کفر و اسلام کا اطلاق ٹھہرا اور خدا نے اپنے آپ کو اونھیں کے اختیار میں  
 دیدیا تو مناسب تھا کہ اونکے لیے سب حرام چیزوں کو حلال کر دیتا کہ وہ خوشی سے شراب اور خونی کے  
 جام کے جام اوڑھتے اور زنانہ بارہ کے ساتھ ہم بستری ہو کر خوب ذوق شوق سے حرام کرتے  
 سارے دنیا کے مال متاع کو اونکے لیے حلال کر دیتا کہ جسکے گھر سے جو چاہتے لے جاتے اور  
 خوب لٹ مار کر کے اپنے معیشت کے دائرے کو وسیع کرتے سب جائز و دن کو اگر چہ خول ہی  
 کیون نہواونکے لیے حلال کر دیتا تاکہ وہ خوب مزے سے نوش فرماتے اور بیچارے کسی بات کی





وہی حضرات مجتہدین کا حال ہو کہ حکام نبوی کو اپنے اختیار میں سمجھتے ہیں جو چاہا وہ حکم دیا جب چاہا  
کفر کا اطلاق کر دیا جب چاہا اسلام کا حکم دیا چونکہ خدائی اوستکے اختیار میں ہے اس لیے جو چاہیں سو کریں  
اور جو دلیں آوے وہ فرما دیں قیامت کو اسکا حال معلوم ہوگا ہم ہونگے اور گریبان مجتہد صاحب کا  
چوتھے مجتہد صاحب نے اپنی تقریر میں میراث کے باب میں فرمایا کہ میراث بالیشان بدستوار الیشان  
بکیند اور نکاح کی نسبت کہا کہ دختر الزیشان بخوہند اور برادر دیانت دختر بالیشان بدستوار  
کے کہنے سے مٹھ فرمائی گویا سنیوں کو لوٹ کر دینا جائز نہیں ہو کہ حال اسکی شناعة کا اس شخص کو  
ظاہر ہو سکتا ہے جو چند ورق ہماری کتاب کے لوٹ کر بحث نکاح حضرت ام کلثوم کو دیکھے۔  
یہ بحث جو میں نے لکھی اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مجتہد صاحب ایمان کا اطلاق خلفائے ثلاثہ پر نہیں کرتے  
بلکہ اوپر اسلام کا اطلاق کرتے ہیں اور اسی کی ثبوت میں بہت ہی سزین لاتے ہیں مگر حقیقت میں یہ قول  
بھی دیکھا غلط ہے اور انھیں کے محققین اور محدثین نے اسکو باطل اور غلط قرار دیا ہے پس تعجب ہے حضرت  
مجتہد صاحب سے کہ نہ اسکو دیکھا اور نہ اسے نقل کیا اور خلافت اپنے پیشواؤں کے اسلام کا اطلاق  
کیا افسوس ہو کہ اپنے تشیع میں بھی کامل نہیں ہیں اور اپنے اصول سے بھی اچھی طرح واقف نہیں ہیں  
اور تالیف کرنے پر مستعد ہیں اور ناحق اپنے اہل مذہب کو اپنی پوج تقریروں سے اور

فضیحت کرتے ہیں و نعم متیل غ

درف ہم کامل نہ ز تار رار سوا مکن

آب اس قول کو سنیہ جو علماء اعلام تشیع نے اس باب میں لکھا ہے اور نہ وہ علماء مثل ملا عبدالمہدی کے  
ہیں جس سے حضرت مجتہد صاحب انکار کریں نہ وہ ایسے گمنام ہیں کہ جنکے نام سے واقف نہ ہوں  
بلکہ اس علامہ اور محقق کی سند پیش کرتا ہوں جسکے علم و اجتہاد کا انکار گویا امامت کا انکار ہے اور اس  
تقدیر کا اقرار گویا چھٹا اصول دین کا ہے وہ کون ہیں جناب فضیلت آب جامع معقول و منقول  
حاوی فروع و اصول فاضل محقق جلیل جناب ملا باقر مجلسی علیہ الرحمہ کہ وہ حدیث ارتداد صحابہ کو کافی  
نقل کر کے فرماتے ہیں کہ (بیان قوله علیہ السلام من ان یرتدوا عن الاسلام امی عن ظاہرہ والتکلم  
بالشہادتین الی قوله ولیا قی ان الناس ارتدوا الا ثلثۃ لان المراد منها ارتدوا ہم عن الدین وقفا  
وہذا محمول علی بقائہم علی صورۃ الاسلام وظاہرہ وان کانوا فی اکثر الاحکام الواقعیۃ فی حکم الکفار  
وقص نراہم لم یسمع النص علی امیر المؤمنین علیہ السلام ولم یغضہ ولم یعادہ فان من فعل شیئا  
من ذلک فقد انکر قول النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وکفر ظاہر الا یضاد لم یبق لہ شی من احکام الاسلام

علیہ السلام کہی  
میں نے لکھا ہے  
جو علیہ السلام  
کی اس میں بیان  
کیے ہیں

حکم دیتا اور پیغمبر صاحب کو اونکی صحبت سے منع کر دیتا اور اونکے اوپر جہاد کا امر کرتا اور اونکو بدترین وقت کی حالت پر پہنچاتا اس لیے کہ خدا نے منافقین کے حق میں ایسا ہی فرمایا ہے اور ایسا ہی کیا ہے اور افسوس ہو کہ جناب قبلہ و کعبہ نے ذوالفقار میں بعض اون آیات کو خود ہی نقل کر کے ہماری طرف سے جواب دیا ہے چنانچہ جو آیتیں شاہ صاحب نے تحفہ میں فضائل صحابہ میں لکھی ہیں اونکے معارضے میں وہ آیتیں جو کہ منافقین کی شان میں ہیں جناب قبلہ و کعبہ نے پیش کیں اور یہ نہ خیال کیا کہ انھیں آیتوں سے اونکا دعوی غلط ہوتا ہے اور خدا اونکو اپنے کلام سے جھوٹا کرتا ہے چنانچہ مجملہ اون آیتوں کے ایک آیت یہ ہے کہ **مَنْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ تَدْمَرُوا عَلَى الْفَنَاءِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَمِعْنَا لَهُمْ مَوَازِينَ حُورٌ بِرُؤُوسٍ إِلَى عَذَابِ عِظِيمٍ** کہ بعض اہل مدینہ منافق ہیں جو کہ تو نہیں جانتا مگر ہم جانتے ہیں کہ یہ ہرگز نہ تو اونکو عذاب میں اور ہرگز وہ بیک عذاب کی طرح ہے جاوین اب خدا کے لیے اس آیت میں لفظ من اہل المدینہ کا خیال کرو اور سوچو کہ مضمون اس آیت کا خلفاء ثلاثہ پر جو کہ مکہ کے رہنے والے تھے کیونکر صادق ہوگا علاوہ برین خدا اس آیت میں خبر دیتا ہے کہ وہ دو تہ عذاب و بے جا وین گے اور ظاہر ہے کہ اس سے مراد عذاب دنیاوی ہے تو سو اسی منافقین کے جنکا حال کھل گیا ہے جو مارے گئے اور ذلیل ہوئے اس آیت کا مضمون صحابہ کبار پر کیونکر صادق ہوگا مادی اس کے اس آیت میں خدا فرماتا ہے کہ لا تعلمہم نحن نعلمہم کہ تو اونکو نہیں جانتا بلکہ ہم جانتے ہیں حالانکہ وہ اذوق ہو اور روایات شیعہ کے پیغمبر خدا کو خلفاء ثلاثہ کے انفاق کا حال معلوم تھا جیسا کہ ہم اوپر حدیث خدیفہ بڑایت اوجھاؤ نقل کرتے ہیں اور جس ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر خدا نے اونکے انفاق کا حال خدیفہ صحابی سے بھی کہہ دیا تھا۔ ایک دوسری آیت مجتہد صاحب معارضے میں فضائل صحابہ کے اپنی ذوالفقار میں لکھتے ہیں کہ **لَوْ كَانَتْ كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ كَمْ سَبَقَكُمْ فِي مَا آخَذْنَا شَرَّ عَذَابٍ عَظِيمٍ** اس آیت کی ہم اوپر تشریح کر چکے ہیں مگر اب اور زیادہ تصریح کے ساتھ بیان کر رہے ہیں یہ آیت درحقیقت فضیلت میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہے اس لیے کہ جب بفتح ہوئے ہر کی لڑائی کے بیشتر کا فر قید ہوئے تو پیغمبر خدا نے مشورہ کیا کہ ان قیدیوں کی نسبت کیا کیا جاوے چنانچہ حضرت عمرؓ نے اور سعد بن معاذ انصاریؓ نے فرمایا کہ قتل کیے جاوین اور حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ فدیہ لیا جاوے چنانچہ حضرتؓ نے فدیہ لیا اور سپر تہ نازل ہوئی کہ اسکی تصدیق خود پیغمبرؐ نے شیعہ کرتے ہیں پہلا ثبوت - علامہ طوسی اپنی تفسیر مجمع البیان میں فرماتے ہیں کہ { قال عمر بن الخطاب يا رسول الله كذجوک واخر بوجک مقدہم و ضرب اعناقہم و مکن علیا من عقیل فیضرب عنقه و مکنی من فلان ضرب عنقه فان ہولاء ائمتہ الکفر وقال ابو بکر ہلاک و قومک خذہم فدیہ کیون لنا قوۃ

بارہ - سورہ  
توبہ کوئی ۱۴  
تو مجتہد صاحب  
مصلحت سے  
فقہاء نے  
میں ہرگز نہ  
معلوم ہیں انکو  
عذاب کر رہا  
دیا ہے چنانچہ  
باصحیح ہے  
عذاب میں  
موضع الزمان  
بارہ - سورہ  
انفال کوئی ۱۶  
تو مجتہد صاحب  
ایک بات کو  
اللہ کے  
تو کوئی دیا  
میں ان عذاب  
موضع الزمان

اسلام کا اطلاق کرتے ہیں اور اکثر ہیں اور جو لوگ اسلام کا اطلاق کرتے ہیں وہ بھی صرف بنظر ترحم حال شیعیاں علی کے اور بیان میں کفر و اسلام کو برابر سمجھتے ہیں اس لیے اب ہم اس سے بحث کرتے ہیں کہ اور کفر کا اطلاق کس وجہ سے ہوا یا اس وجہ سے کہ وہ توحید کے منکر تھے خدا کو ایک نہ جانتے تھے لات وغری کی عبادت کرتے تھے مثل البواب اور البوہل وغیرہ کے بت پرست تھے یا نبوت کے منکر تھے پیغمبر صاحب سبحانی نہ جانتے تھے بلکہ اور کافروں کی طرح اونکی تکذیب ایمان میں کرتے تھے یا صرف امامت کے منکر تھے اور توحید و نبوت میں کامل تھے پس ہم تینوں صورتوں سے علیہ علیہ بحث کرتے ہیں بعض علماء شیعہ کے تینوں امر و نکاح دعوی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حقیقت میں اول ہی سے خلفائہ ثلاثہ ایمان نہیں لائے اور خدا کی توحید اور پیغمبر صاحب کی نبوت کے سچے دل سے معتقد نہیں ہو چنانچہ ایہ شیعوں کے نزدیک مسلمات ہیں اور اس پر سند لانے کی کچھ حاجت نہیں ہو اور خود مجتہد صاحب ذوالفقار میں بجا بجا لفظ از اول امر از ایمان بہرہ نہ داشت کا تحریر فرماتے ہیں۔

اسکے جواب میں جو کچھ لکھنا تھا وہ اوپر بحث ایمان شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں لکھ چکے اب انہیں تقریروں کو اعادہ نہیں کرتے لیکن علاوہ اون دلیلوں کے اونکے ایمان کو اور دلائل سے ثابت کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ جو دعویٰ نفاق کا نسبت صحابہ کے حضرت شیعہ نے کیا ہو وہ باطل ہو۔

## اثبات نہ منافق ہونے صحابہ کے بدلائل

### دلیل اول

یہ تو ظاہر ہو کہ خلفائہ ثلاثہ اور صحابہ کبار ظاہر میں مسلمان تھے اور اقرار توحید و نبوت کا کرتے تھے لہذا یہ ایمان سے اونکے تو انکار ہو ہی نہیں سکتا باقی یہاں کہ ولیدین منکر توحید اور نبوت کے تھے اور اس وجہ سے وہ منافق تھے تو اسکا ثبوت دینا چاہیے ورنہ ہر خارجی اور ناجہبی جناب امیر علیہ السلام کی نسبت دشمنانہ جناب ہم من ذلک بھی کہہ سکتا ہو پس ہر طرح پر تم اون غلامیوں کا جواب دو گے اور ہر طرح سے ایمان کو جناب کے ثابت کرو گے وہی ہماری طرف سے حصین صحابہ کے سمجھو۔

### دلیل دوم

اگر صحابہ منافق ہوتے جیسا کہ بجا مجتہد صاحب اور اونکے بزرگوں نے دعویٰ کیا ہو تو ضرور ہر کلمہ بیعت علیہ التحیۃ والثناء اوفسے نیرامی کرتے اور اونکو اپنے مشورے اور صلاح میں شرکت کرتے اور جہاد اور لڑائیوں میں اونکو اپنے ساتھ لیتے اور ہجرت میں اپنا شرکت کرتے اور خدا بھی اوفسے نیرامی کا

اس عالم نے اتنا اور زیادہ کروایا کہ پیغمبر خدا نے ابوبکر صدیق اور عمر فاروق کی باتوں کو سن کر کہا کہ کیا خدا کی شان پر کہ بعضوں کے دلوں کو تو مثل شیر کے نرم کر دیتا ہوا اور بعضوں کے دلوں کو مثل سچر کے سخت کر دیتا ہوا اور یہ کہ کہ حضرت نے فرمایا کہ اے ابوبکر تیری مثال ابراہیم کی سی ہے کہ انہوں نے خدا سے کہا کہ جو میری اطاعت کرتا ہو وہ مجھ سے ہو اور جو نافرمانی کرتا ہو سو تو بخشنے والا مہربان ہو اور اے عمر مثال تیری نوع کی سی ہے کہ انہوں نے خدا سے کہا کہ اے میرے دروگاز زمین میں کسی کا فرق نہ چھوڑ۔

پس اس حضرات مومنین جنگ بھٹارے مجتہدین منافق کہتے ہیں وہ ایسے منافق تھے کہ اپنے باپ بھائی کو خدا کے پیچھے قتل کرنے پر مستعد تھے اور قتل کرتے تھے اور پیغمبر خدا علیہ السلام کی تمثیل پر بیعت کی شان پر خدا کی کہ ایسے لوگوں کو منافق کہتے ہیں منافق کچھ بھی شرم و حیا کا خیال نہ کریں اور جنہوں نے کفر و نفاق کی جڑ عرب سے کھودی انہیں کو کافر اور منافق کہیں۔ گنگوٹ کلمۃ تفسیر من آھوا اھوہ  
 بِإِنْ يَتَّقُوا لَنْ يَكُونُوا كَذِبًا ۝ اگر اس روایت پر بھی سیر می نہو وے اور فارسی خوان شیعی کسی فارسی تفسیر سے اس روایت کی تصدیق چاہیں تو بفضلہ تعالیٰ وہ بھی حاضر ہے۔

چوتھا ثبوت۔ کنز العرفان سے شیعوں کے علامہ رازی نے اپنی تفسیر میں اس مضمون کو ان لفظوں میں نقل کیا ہے کہ در روایت ست کہ در روز بدر رفتا دن اسیر گرفتہ بودند از انجملہ عباس و عقیل بودند حضرت سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دیاب ایشان باصحاب مشورہ فرمود ابوبکر گفت کہ کاہر و اصداعر این قوم اقارب و عشائر تو اند اگر ہر یک بقدر طاقت و استطاعت فدائی بدہند باشند کہ روزے بہر ایت ہر سجد و حال اعد و بند مسلمان زیادہ شود و عمر گفت یا رسول اللہ انان تکذیب کردند ترا ویر کردند اینہما ائمہ کفراند ہمہ البفرامی تا گردن زند و گیر از ایشان فدیرہ عقیل ابہ علی سپار و عباس را جبہ و فلان را بن تا گردن نیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمود کہ حق سبحانہ تعالیٰ دہامی رود کہ آگاہ کہ نرم می سازد و بر تہ کہ نرم تر از شیرست و دیگر دہامی باشد کہ سخت تر از سنگست مثل تو امی ابابکر همان مثل ابراہیمست علیہ السلام کہ گفت فَمَنْ يَتَّبِعْنِي فَاِنَّهُ مِنِّي ۚ وَمَنْ عَصَانِي فَاِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ مثل تو امی عمر بھی مثل نوح مست و قتیگ گفت رَبِّ لَا تَذَرُ عَلٰی الْاُمَمٰۤیضَ مِنْ الْكَافِرِيْنَ ذِيَارًا ۝ غرض کہ اسی حضرات امامیہ ذرا غفلت کی لکھ کھولوا اور اپنے قبلہ و کعبہ کے حال پر رحم کرو کہ جو کچھ انہوں نے لکھا تھا اوس سے اولیٰ فیضیت صحابہ کی ثابت ہوتی اور ساری محنت انکی خالکین مل گئی تھیں کہ وہ فقر کی تالیف کی نسبت حضرت لکھ چکے ہیں کہ دس بیس روز کے عرصے میں تالیف کی تھی اور عجلت بہت فرمائی تھی اسی سے

۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۰۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۰۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۲۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۰۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۳۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۰۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۴۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۰۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۵۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۰۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۶۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۰۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۷۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۰۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۸۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۰۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۱۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۲۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۳۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۴۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۵۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۶۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۷۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۸۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۹۹۔ یہ روایت صحیح ہے  
 ۱۰۰۔ یہ روایت صحیح ہے



علی الکفار قال ابن ہذا قال رسول اللہ لو نزل عذاب من السماء ما نجا منکم غیر عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ  
ترجمہ یعنی حضرت عمرؓ نے پیغمبر خدا سے کہا کہ یا رسول اللہ ان کافروں نے آپ کو جھٹلایا اور آپ کو مکے سے  
ٹکالانگی گردنیں اڑا چاہیں عقیل کو علی کے سپرد کر کہ وہ اسے مارے اور فلان شخص کو مجھے سپرد کر کہ  
میں اسے قتل کروں کیونکہ سب کفر کے پیشوا ہیں اور ابوبکر نے کہا کہ یہ سب تیری ہی قوم کے آدمی ہیں  
اسے فدیہ لیکر انکو چھوڑ دینا چاہیے چنانچہ وہ چھوڑ دیے گئے ابن زید کہتا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ اگر عذاب نازل ہوتا تو سوامی عمر بن خطاب اور سعد بن معاذ کے کوئی نجات نہ پاتا۔

دوسرا ثبوت - کاشانی تفسیر خلاصہ المنہج میں لکھتا ہے کہ روز بدر رفتا دو تن اسیر شدند حضرت دیاب  
ایشان با اصحاب مشورہ کر والو بکہ از مہاجرین بوگفت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا برادرا صغر  
ابن قوم قارب وعشار تو اند اگر ہر یک بقبر رطقت دست طاعت خدائی بدہد بشا کہ قریبت اسلام سے انہ  
مومنین تکمول سے اپنے مجتہد صاحب کے تہجد و فضیلت کی ادویہی چاہیے کہ عارضہ میں فضائل صحابہ کی  
وہ آیت پیش کی جس سے اور بھی فضیلت خلیفہ ثانی کی ثابت ہو گئی سچ ہر الحق لعلوا ولا یغلی شعیر

عدو و شو سب خیر گزند اخواہد / خمیر رایہ دوکان شیشہ گر نکست

اس آیت کے معارضہ میں پیش کرنے سے ہم بھی دل جان سے شکر و کمال ادا کرتے ہیں اور ان کے تقدس  
اور فضیلت کی ادویہ میں لیکن اگر کسی ان کے مقلد کو صرف ایک تفسیر مجمع البیان کی روایت پر سیری  
نہو وے اور وہ اس کی تائید میں دوسری روایت کا طالب ہو تو بسم اللہ ہم دوسری سند اسی  
قول کی تائید میں ایک بڑے عالم فاضل شعی کی پیش کرتے ہیں -

تیسرا ثبوت - ابن جمہور صاحب غوالی الآلی حوا کا براہامیہ میں بعلم و فضل مشہور روایت کرتا ہے کہ  
ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اخذ سبعین سیرا لیم بدو فہم العباس وعقیل بن عمة فاستلوا بابر فہم فیما  
و توکات اہلک سہبہ لعل اللہ یتوب علیہم وخذ الفدیۃ لقوی بہا احبا یک فقال عمر بنذوک و اخر جوب  
فخذہم و ضرب عناقہم فانہم ایتہ الکفر ولا تاخذہم الفدا مکنی علیا عن عقیل و حمرۃ من العباس و مکنی  
من فلان و فلان فقال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان اللہ یلین قلوب رجال حتی تکن ابین من اللبن نقسی  
قلوب رجال حتی تکن اش من الحجارة فمشاک یا ابا بکر مثل ابراہیم اذ قال فمن تعینی فانه منی و من عصانی  
فانک غفور رحیم و مشکاک یا عمر مثل لوط اذ قال رب لا تدبر علی الارض من الکافرین و یارہ ثم قال شتم  
قتلتم و ان شتم فادیم و یستشدکم بعد تم فقالوا بل ناخذ الفدا ما تشہد بعد تم فادیم قال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
اس علمہ کی تحریر کا جو بلفظہ نقل کی گئی اصل مطلب تو وہی ہے جو اوپر مجمع البیان سے منقول ہوا مگر





اول یہ کہ خدا اپنے پیغمبر سے فرماتا ہے کہ اگر یہ لوگ بتہمت نامی شہریت تیرا قصور کریں تو تو خود اس سے معاف کر دے اور اگر میرا گناہ ان سے ہو جاوے تو او ان کے لیے مجھ سے استغفار کر سبحان اللہ کیا مہربانی ہے خدا کی حال پر صواب ہے کہ ان کی خطاؤں کے عفو کے لیے اپنے پیغمبر سے ان کی سفارش کرتا ہوں اور ان کے گناہوں کے خود معاف کر دینے کے لیے اپنے پیغمبر کو ان کے واسطے شفاعت کا حکم دیتا ہوں افسوس ہر شیعوں کے حال پر کہ وہ ایسے ہی لوگوں میں کافر اور منافق کہتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ جنگِ اہل کے فرار کا عفو اس سے ثابت ہوتا ہے جس پر بہت کچھ زبان درازی حضرت شیعہ کرتے ہیں۔ تیسرے یہ ثابت ہوا کہ صرف ان کے اظہارِ قدر و منزلت کے لیے خدا نے حکم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کہ ان سے معاف کر دے۔ افسوس کی نسبت اگر بعض حضرات یہ فرماویں کہ قتادہ وغیرہ اہل سنت تھے جس صاحبِ بیان نے ان اقوال کو نقل کیا ہے جواب اس کے ہم کہیں گے کہ جو کچھ اقوال مختلفہ کے نقل کرنے سے پہلے مفسر موصوفت کیا ہے وہ تو کسی سے نقل نہیں کیا اور جن اقوال کو اس نے نقل کیا ہے وہ خواہ مذکورہ میں مشورہ لینے کے ہیں اگر کوئی قول کو سن جملہ ان اقوال کے نہ مانو تو ذرا بیان فرماؤ کہ خود صاحبِ مجمع البیان کا کیا قول ہے اور پھر شاذ و غیرہ فی الامر کے کیا معنی ہیں اور اس حکم دینے کے کیا فائدے ہیں۔

### دلیل چہارم

یہ سب مسلمان جانتے ہیں کہ سب سے پہلے لڑائی بدر کی ہو اور جو لوگ ہمیں پیغمبر خدا کے ساتھ تھے ان کا بڑا تر تبار ہے اس لیے کہ اللہ جل شانہ نے فرشتوں کو مدد کے لیے بھیجا اور آیاتِ قرآنی نازل کر کے اپنے حسان کو ظاہر کیا ہے سو اسے تمام صحابہ نبوی میں ہی لوگ بڑے رتبے کے شمار ہوتے تھے جو کہ اس لڑائی میں شریک تھے اب یہ کہو دیکھنا چاہیے کہ وہ اصحاب جن کو حضراتِ شیعہ کافر و منافق کہتے ہیں وہ اس لڑائی میں کس طرف تھے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یا کفار کی طرف اگر کوئی شیعہ یہ ثابت کر دے کہ خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس وقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نہ تھے اور وہ اس لڑائی میں شریک نہ تھے تو ہم ان کے دعوے کو تسلیم کرتے ہیں اور اگر ہم ثابت کر دیں کہ وہ عینِ معرکہ میں موجود تھے بلکہ خاص پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے تو حضراتِ شیعہ کو چاہیے کہ وہ تشیع سے فارغ محض لکھنؤ میں اس لیے میں لڑائی کے شروع ہونے اور عین لڑائی کے وقت کا حال حملہ حیدری سے نقل کرتا ہوں کہ ایسا متعصب کیا لکھتا ہے لڑائی شروع ہونے سے پہلے کا حال مؤلف موصوفت اس طرح لکھتا ہے کہ جب پیغمبر خدا نے سنا کہ مشرکین قریش واسطے لڑائی کے آتے ہیں تب اپنے اصحاب سے مشورہ کیا تو اس وقت سب سے اول حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر نے جواب دیا اور جہاد پر آمادہ ہونے پر اپنی غیبت ظاہر کی چنانچہ اشعراو اسکے یہ ہیں اشعرا

نسبت ظاہر ہوتی ہو پس اس سے زیادہ صحابہ رسول کی فضیلت کے لیے کونسی دلیل و برہان چاہیے اور آیات خدا سے بڑھ کر کسکی شہادت ہم پیش کریں اب ہم اس آیت کی تفسیر کو جو علماء شیعہ نے کی ہے بیان کرتے ہیں علامہ طوسی جمع البیان میں فرماتے ہیں کہ فاعف عنہم یا بنیک وبنیم و استغفرلہم بینیم و بین و قیل معناہ فاعف عنہم فارہم باحد و استغفرلہم من لک الذنب و شاورہم فی الامر ای استخراج رائہم و علم باعندہم و جملہ فوائد مشاعرہ تالیف جمع استغفار یا جوئی عن تعرف صواب الراہی من العباد علی قول احمد ہا ان ذلک علی وجہ التظلم لفقوسم و التآلف لہم و الرفع من اقدارہم لیتبین انہم ممن یوق باقوالہم و یرجع الی آرائہم عن قیادۃ و الریج و ابن ہشاق و ثانیہا ان لک لتقتدی بہ امتہ فی الشاورۃ و لم یرد ہا لفتیضہا و جواہر ان امرہم شوری بنیم عن سفیان بن عیینہ و ثانیہا ان لک لایمن لاجلال اصحابہ و یقتدی امتہ فی ذلک عن الحسن الضحاک و لہا ان ذلک لیتجنہم بالمشاورۃ لیتبرہ الناصح من الناس و فامسہا ان ذلک فی امور الدنیا و مکاتذہ الیہ و لقاہ العیو و فی مثل ذلک یجوز ان یتعین بآرائہم عن الی علی الجبائی انتہی بلفظہ ۔

یعنی خدا کے اس کہنے کا معاف کر دینے پر مطلب یہ کہ جو کچھ تیرے اور اونکے صحابین ہوں اگر اس میں وہ چوک جاویں یا کچھ تیرا قصور کریں تو تو معاف کر اور استغفار کر اونکے لیے اسکا مطلب یہ کہ جو معاملہ ہمارے اور اونکے صحابین ہوں اور ان میں چوک جائیں گے یا نہ کریں تو تو اونکی معافی کے لیے ہمسے استغفار کر اور مشورہ کر اونکے اسکا مطلب یہ کہ اونکی اسی اور دیکھ کہ وہ کیا کہتے ہیں ۔ اور کچھ یہ فقیر بیان کرتا ہوں کہ مشورہ لینے کے فائدے میں اختلاف ہے کہ یا جو جو شی ہو پھر بعد اوجہ وحی کے دریافت راہی صحابہ سے کسی بندے سے مشورہ لینے کا کیوں حکم ہوا اور اسمیں لوگوں نے بہت سے قول کہے ہیں ۔

**اول قول** یہ کہ یہ حکم اس لیے ہوا کہ اصحاب رسول کے دل خوش ہوں اور اونکو محنت اور لافٹ پیدا ہووے اور اونکا مرتبہ بلند ہو اور قدر اونکی ہو کہ یہ بھی اون لوگوں میں سے ہیں جنکے قول پر عہدہ اور کیا جاتا ہوا ورنہ سے راہی لی جاتی ہے یہ قول ہے قتادہ اور ربیع اور ابن اسحاق کا ۔

دوسرا قول یہ ہے کہ تاکہ امت نبوی اسکی اقتدا کریں اور اونکو عیب نہ سمجھیں جیسا کہ صحابہ رسول کی تعریف میں کہا جاتا ہے کہ وہ جو کام کہتے تھے سہل و آسان اور مشورے سے کہتے تھے قول ہے سفیان بن عیینہ کا تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے دو فائدے منظور تھے ایک صحابہ کی عزت دوسرے امت کی قیادت اسباب میں یہ قول ہے حسن اور ضحاک کا ۔

چوتھا قول یہ ہے کہ امتان ہو جاوے کہ دوست کون ہے اور دشمن کون ۔

پانچواں قول یہ ہے کہ یہ مشورہ لینے کا حکم امور دنیا میں اور لڑائی کی باتوں میں ہوا و ایسی باتوں میں اون سے صلاح لینا جائز ہے یہ قول ہے ابی علی جبائی کا حفظ اس تفسیر سے چند فائدے حاصل ہووے ۔



نبوت درست ثبوت رسیدہ استدلال برین آیات بر فضیلت ایشان و جہی نداد لا سبنا نظر باینکہ وسبجای تعالی  
مقدار این مرد و صفت صفت ہما در انیز مذکور نموده و کیفیت ہما د ایشان و جنگ احد و خیر و حنین  
و غیر ما اظہر من الشمس است پس ایشان را ازین آیہ بہرہ خواہد بود بلکہ ایشان از مصداق قول او سبحانہ تعالی  
و من یولم بولمذوبہ النہ خط وافر اند کہ پس کوئی شخص حملہ حیدری کے ان اشعار کو حضرت کی مقبرہ پر  
پڑھ دے کہ شاید اونکی روح کو خبر ہو جاوے کہ اونکی ساری تقریر و تحریر انھیں کے ایک شاعر کے  
قول سے رد و باطل ہو گئی بعد وفات بڑے قبلہ و کعبہ کے جب اونکے ولیعہد اور صاحبزادے یعنی  
دوسرے قبلہ و کعبہ مولوی سید محمد صاحب نے حمایہ حیدری کی اصلاح کی تھی اور اسکو تصحیح کر کے نظر ثانی  
فرمائی تھی تب اسید تھی کہ شاید وہ ان اشعار کو دیکھ کر مستنبہ ہو سکے اور اپنے والد ماجد کی تحریر پر خط نسخ  
لکھ دینگے مگر افسوس ہو کہ انھوں نے بھی بیانت کی انکے بندہ کر لی اور ذوالفقار کے اوپر ان اشعار کا  
حاشیہ نہ لکھیا تا کہ لوگوں کو معلوم ہو جا تا کہ حضرت شجین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور جن دین جو کہ سب سے اول  
ہوا کس فریق میں تھے منافقین کے یا مخلصین کے اور انھوں نے رسول مقبول کینچہ ستین سب سے اول  
لڑائی پر آباد کی ظاہر کی تھی یا اور کسی نے اور لڑائی کے وقت پیغمبر صاحب کینچہ ستین حاضر تھے یا نہیں۔  
باقی رہا حال لڑائی احد و خیر وغیرہ کا کہ بار بار مجتہد صاحب کے قلم سے احد اور فدک اور قرطاس کا  
لفظ نکلتا ہوا و ہر ورق اور ہر صفحہ میں موقع اور موقع اسی کا نام آتا ہو سو حضرات امامیہ و اصابہ لرین  
دوسرا حصہ مطاعن صحابہ کے جواب کا چھپنے دین تب اسکی بھی حقیقت کھل جائیگی اور جو کچھ حضرت نے  
لکھا ہوا و کما حال سکو معلوم ہو جائیگا مگر بالفعل ایک آیت کو لکھ کر دسکا جواب دیتا ہوں کہ جنگ حد میں  
جو صحابہ سے لعن ہو گئی اسکو خدا قرآن مجید میں بیان فرماتا ہو کہ إِنَّ الَّذِیْنَ تَوَلَّوْا مِثْقَالَ حَبِّ خَمْرٍ  
الَّتِیْ أَجْمَعْنَ إِنَّمَا آسَازَ لَهُمَا الشَّیْطٰنُ بَعْضَ مَا كَسَبُوْا وَلَقَدْ عَفَا اللّٰهُ  
عَنْهُمْ إِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ حَلِیْمٌ پس اسکو خدا نے خود صاف کر دیا بعد  
اسکے عفو کے اسکا ذکر کرنا گویا خدا کی تکذیب کرنا ہو کہ اسکو بھی مجتہد صاحب نے ظاہر کر دیا  
اور خدا کو جھٹلا دیا و لغو ذبا اللہ منہ چننا چاہے ذوالفقار میں فرماتے ہیں کہ {فرار صحابہ در روز احد  
مقیم و عفو ایشان بخوبی کہ مطلق ما و اسی ایشان جنم نباشد مشکوک یومین الایزول الایقین مسلم  
اب ذرا غور سے حضرت کے الفاظ کو جو ہم نے اور مختصر نقل کیے دیکھنا چاہیے کہ خدا ہی جل شانہ توصیف  
فرماتا ہو کہ لَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ کہ جو میں نے انکو معاف کر دیا اور حضرت فرماتے ہیں  
کہ عفو یعنی نہیں ہے۔ اب جو شخص خدا کے قول کو بھی جھٹلاوے اور اللہ جل شانہ کے کلام میں شک کرے

یاد رہے  
ان اشعار  
کو تصحیح  
فرمایا  
جس میں  
نوعین سو  
ڈیگیا  
کچھ اشعار  
ناست  
اور ان میں  
کچھ اشعار  
ذوالفقار  
میں  
اور صحابہ  
میں  
نقل فرمایا



تیری عبادت پھیلانے اور تیرے نام بلند کرنے کے ذریعے ہونگے اگر یہ مارے گئے تو دین کا خاتمہ ہو جاوے گا اور قیامت تک کوئی تیرا نام نہ لے گا تو کیونکر ہم اہل سنت و نیکو مومن اور مخلص جانیدار کس طرح صرف ایک اللہ ابن سبا ہنوسی کے ہکانے سے ایسے پاک لوگوں کو منافق کہہ کر ایمان سے دست بردار ہوں اور خدا کی قدرت کا تماشا کرنا چاہیے کہ اس مقام پر بھی اس مؤلف کے قلم سے خدا نے نام ابو بکر صدیق کا لکھوا دیا اور وہ بھی ایسے موقع پر کہ جس سے قربت نبوی ثابت ہوتی ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ حضرت ابو بکر صدیق پیغمبر صاحب کے برابر ہی تھے تھے جیسا کہ مؤلف موصوف فرماتا ہو کہ مصرع ابو بکر نزدیکی داشت جاے ۛ

امیر اور کیا مؤلف حملہ حیدری کا ناصبی اور سنی ہر جہنے اپنے مذہب کی خاطر سے ابو بکر صدیق کا نام لکھیا یا اسکو ابو بکر صدیق سے محبت تھی جبکہ وجہ سے اس نے اونکے حقیقین یہ کچھ کہہ دیا آخر کیا سبب ہو خدا کے لیے کچھ سبب تو اسکا بتلاؤ بجز اسکے بھائیوں دوسرا کوئی سبب نہیں ہو کہ قربت نبوی حضرت ابو بکر صدیق کو ایسی حاصل تھی کہ اسے انکار کرنا اور اونکا نام نہ لکھنا حقیقت آفتاب کو چھپانا تھا باذلے بدل کو مجتہد صاحب کی سی جرأت نہوئی کہ وہ ایسی کھلی ہوئی بات کو چھپاتا اور جو بات تمام مہاجرین اور انصارین مشہور تھی اور جسکا شہرہ اسوقت سے اب تک ہو اسے انکار کرتا۔ اس مؤمنین ذرا غور کرو کہ جو دعا پیغمبر خدا نے صحاب کی نسبت کی ہو اور جو حال اونکا خدا کے سامنے اونھوں نے بیان کیا ہو اسے بھی اونکا نفاق ثابت ہوتا ہو کیا منافقون کے حقیقین پیغمبر خدا نے ایسا ہی ارشاد کیا ہو کیا منافقون کے حقیقین یہ پیغمبر خدا نے فرمایا ہو کہ اگر فتح نہوگی تو خدا یا تیری عبادت قیامت تک پھر کوئی نکرے گا کیا باوجود ایسے نص صریح ہونیکے جسکا ثبوت تمھارے ہی مذہب والوں کے کلام سے ہوتا ہو تمھارے اونکو کا فروزن نفاق کہتے رہو گے اور کیا ایسی باتوں کو سنکر بھی نفاق سے توبہ نہ کرو گے اگر باوجود اسکے بھی تم اونکی نسبت نفاق کا اطلاق کرو تو معلوم ہوتا ہو کہ تمھاری اصطلاح میں اخلاص ایمان اور قربت نبوی کے معنی نفاق کے ہیں پس اللہ تعالیٰ فی اصطلاح مجتہد صاحب بار بار اپنی کتاب ذوالفقار وغیرہ میں یہی فرماتے ہیں کہ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور انکے متابعین کی نیت بخیر نہ تھی اور جب تک نیت بخیر ہو نیکیا حال معلوم ہوا ثبات فضیلت کی صداقت سے اونکو کچھ حصہ نہیں ہو اس لیے میں نہایت اوسے عرض کرتا ہوں کہ اگر خوارج لعنہ اللہ ہی سوال نسبت جناب امیر علیہ السلام کے کریں تو اسے حضرات شیعہ تم کیا جواب دو گے اگر قرآن مجید سے اونکا نام نکال دو اور پھر تم ابو بکر صدیق کا نام نہ نکال دین تو بیشک تم سچے ہم جھوٹے جب قرآن مجید کو کسی کا نام ہی نہیں ہو تو حبط رح تم ابو بکر صدیق کی فضیلت سے باوجود اونکے ان فضائل اور بات کے انکار کرتے ہو اسی طرح پڑھ جناب امیر کے فضائل سے باوجود اونکے عالی مراتب کے انکار کرتے ہیں

اور اسکو یقینی نہ سمجھے کون ہو کہ پھر اسکو با ایمان کہیگا اور ایسے منکر آیات قرآنی کو کون ہو جو دشمن خلق اور رسول  
نہ سمجھے گا عجب حال ہوا ان حضرات کا کہ صرف اصحاب نبوی کی عداوت ایسے جاہل اور خدا ناشناس ہو گئے  
ہیں کہ ایسی صریح اور صاف آیات الہی میں بھی شک کرتے ہیں خیر اسوقت تو اس بحث کا موقع نہیں  
ہو مطالعین کے باب میں ہم اس اعتراض کو تفصیل کے ساتھ بیان کر کے حضرات شیعہ کی بدعتیں پیش کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ  
اب میں پھر جنگ بدر کا حال لکھتا ہوں غرض کہ لڑائی شروع ہونے سے پہلے جو حال مہاجرین انصار کا  
تھا وہ تو ظاہر ہو گیا اب میں عین لڑائی کے وقت کا حال اویسی کتاب سے نقل کرتا ہوں اہم مومنوں ہوں  
مؤلف موصوف لکھتا ہے کہ جب لڑائی کی صفیں آراستہ ہو گئیں اور لڑائی قریب تھی کہ شروع ہوتے  
پیغمبر خدا نے بعض کو بلایا دعا کی اور جو کچھ حضرت نے دعا میں فرمایا اسکا حال ان اشعار سے ظاہر ہوتا ہے

### اشعار حمہ حیدری کے حاملین جناب کے

پس آور در و سوی نژاد پاک	بنالید و مالیدر و را بخاک	بگفت ای نمایندہ عدل و داد
فرستندہ انبیا بر عباد	تو دانی کہ من رہنمائے تویش	بہ حکم تو بودم نہ برای تویش
کشیدم بر ایشان بحکم تو تیغ	مکن نصرت خویش از من دریغ	الہی گر این جہت رتن از عباد
کہ گردند امر تہ انقیاد	بحکم تو بستند ہر کس میان	نہ دیدند بیش و کم دشمنان
ہمانند از فتح کوتاہ دست	بیابند از دست دشمن شکست	بروی زمین تا قیامت دگر
نہ کرد و پستندہ امی و اور	باین زاری و عجز نہ بخدہ بؤ	کہ خواہش بفرمان حق در بؤ
وران دم صفت خشم نزدیک شد	ز بس گرد و خورشید تاریک شد	ابو بکر نہ دینی داشت جای
بگفت ای بحق خلق را ز نہای	در آمد بہ تنگی سپاہ ضلال	چہ فرمائے اکنون برای قتال

کہاں ہوا انصاف کی آنکہ اور ایمان کے کان جو حضرات شیعہ اس مؤلف کے الفاظ کو دیکھیں اور  
سنیں اور اس کے مطلب کو سوچیں کہ ساری نفاق کی باتیں اور کفر کے کلمے خالکین مل گئے اور  
ایمان بھی اور اخلاص بھی اور ہجرت بھی اور نصرت و یاری بھی سب کا مہاجرین انصار کی نسبت ہوتا  
ہو گیا اور مسلمانوں نے اس کے لیے دیکھا کہ اب اس سے زیادہ اصحاب نبوی کی فضیلت کیا ہو گی کہ  
پیغمبر خدا ان کے حق میں خدا سے عرض کرتے ہیں کہ خدا یا ان چند آدمیوں نے صرف تیرے حکم سے  
جہاد پر مستعدی کی ہو اگر انکو شکست ہوئی اور یہ مارے گئے تو پھر قیامت تک کوئی تیری عبادت  
نہ کرے گا پس اہل سنت اور کیا کہتے ہیں انھیں باتوں پر اصحاب نبوی سے محبت رکھتے ہیں  
اور ایسی ہی فضیلتیں انکی بیان کرتے ہیں جب پیغمبر خدا ان کے حق میں یہ فرما دیں کہ یہی لوگ







مشی جان علیاً صاحب ال کرتے ہیں کہ در تفسیر کور از ابتدای سورہ ممتحنہ در مطاوی بیان حال حاطب بن ابی بلتعہ  
 مسطور است کہ جناب رسالت پناہ صلی اللہ علیہ الہ وسلم بحق او فرمودند کہ اور ای الش گذارند از اہل بدرست بدر  
 راق تعالیٰ عدہ مغفرت فرمودہ امید ہست کہ نامہ عصیان و رباب مغفرت بشوید انتہی خلاصہ حال اعراض  
 منست کہ اصحاب ثلاثہ ہم از بدریان ہستند میاید کہ ایشان اہم بحال شان گذارستہ شود و بمن وطن بحق  
 ایشان کردہ نشود کہ اسکے جواب میں مولو صاحب نہایت درودینی سے لکھتے ہیں کہ قطعاً حاطب  
 برای غلغای ثلاثہ بر اصول مایہ قیاس مع الفارق ہست نیز کہ روایات جامعین اصول لالت بران ارادہ انہا  
 ہرگز بہ عقائد قلب سوی جناب حتی باب مائل نبودند تمامی امور ایشان از صلاح و تقویٰ ہم در حیات شریف  
 و ہم بعد وفات میں برسمہ دیا و انہا کلمہ متفقہ کا ہنہین و نجہین بودند بد لالت احادیث بخلاف حاطب مثل  
 انہا نہ بود والی قولہ پس عفو از حاطب تلمذ عفو از سنانچ سنہیان نیست علاوہ گناہ حاطب ملاحظہ فرماید کہ فقط  
 افشای امر نیست بل آنکہ فرمودہ باشند کہ این از را ہرگز فاش نہاید کہ دو ہر گاہ دختران اول ثانی بعد منع سر  
 حضرت رافاش کردند و تو بہ نشان قبول افتاد چنانچہ از مجمع وغیرہ ظاہرست پس عفو حاطب طریقی اولی اہم  
 برای آنکہ کفار قریش سر پرستی اہل عدلیش نمایند بخلاف حال کسانیکہ جناب حتی تاب از ہر کہ شستہ و چند  
 معصوم را شنید کردند و ہزاران شیخ قرآن مجید را با آتش نہادند و انچہ باقی گذارستند در انہم داد و تحریف اند  
 خلاصہ اسکا یہ کہ چونکہ غلغای ثلاثہ کا کوئی کام نہ کر و فریب اور نفاق سے خالی نہ تھاس لیے بسبب ہم ان  
 او نیکو وہ اوس فضیلت سے محروم ہیں جو کہ اہل بدر کو ہر اور یہ کہنا حقیقت میں مثل اس کہنے کے ہر کہ  
 حضرت شعیب بدر میں شریک ہی نہ تھے یا بدر کی لڑائی فی نفسہ ہوئی نہ تھی یا شعیب میں نیا میں پیدا ہی نہیں  
 ہوئے یا پیغمبر صاحب دعویٰ پیغمبری ہی کانہین کیا کہ ایسے منکرین کا کسی کے پاس اخی اسکے کچھ جواب نہیں ہو  
 اس عبارت اعلوہا شہد نقد غفرت لکم کی نسبت بعض بعض حضرات شیعہ یہ بھی اعتراض کرتے ہیں کہ  
 یہ امر بعد از قیاس ہو کہ خدا کسی سے وعدہ کرے کہ جو چاہو کرو ہنہنہ نکو بخشد یا ہو اور انکے واسطے محرمات  
 کو حلال کرے اسکا جواب تحقیقی یہ کہ اللہ اعلمو حدیث یجعل راساً لکۃ خدا کو خوب خبر  
 ہر شخص کی ہو وہ موافق اپنے علم اور تصدیق کے ہر کام کرتا ہو جب او سکوا اہل بدر پر اطمینان نہ تھاتے  
 یہ ارشاد فرمایا اور جواب الزامی یہ ہو کہ خدا اپنے بیان کی اون روایتوں کو کچھین جو حضرت میں شیوخ کی ہیں کہ  
 جنہیں صاف لکھا ہو کہ پس دوستی علی کی کافی ہو کسی گناہ کی بمقابلہ اوس کے پیش نہیں ہو کہ اسکو ہم  
 اسکے مقام پر چد ہا اقوال سے ثابت کرینگے پس سیطرہ پر ذرا اصحاب بدر کے حال پر رحم کرو کہ اگر خدا نے  
 باین خیال کہ او بخون اپنے گھر و نکو چھوڑا اپنے وطن سے ہجرت کی اپنے عزیز قریبوں کے علاوہ قطع کیا

لکھتے ہیں  
 اسکا جواب  
 مطاوی  
 سنہ  
 بیانیہ  
 صفحہ ۱۰۸  
 میں دیکھیں  
 سنہ  
 سہ ماہی  
 شیعہ  
 جانان  
 بیچ



اعلموا ماشئتم فقد غفرت لكم فرمایا تو کیا مقام تعجب اور حیرت کا ہو کیا اس حضرات امامیہ تم خدا کو حرم نہیں جانتے  
 کیا تم اللہ جل شانہ کو نکتہ لوازمین سمجھتے کیا وہ اپنے بندوں پر فضل نہیں کرتا کیا وہ اونکے اعمال سے ہزار حصہ یا د  
 ثواب نہیں دیتا تو جب تمام آدمیوں کے ساتھ بلکہ گنہگاروں کے ساتھ بلکہ کافروں کے ساتھ اس کے رحم و کرم کا حال ہو  
 گا اگر کعبہ سالہ و مشرک ہفتاد سالہ جسے اپنی ساری زندگی بت پرستی اور کفر میں ضائع کر دی ہو ایک دفعہ صدق الہی سے  
 کلمہ شہادت پڑھ لے اور توحید و نبوت کا مقرر ہو جاوے تو خدا اس کے ایک لمحہ کے ایمان پر اس کے سو برس کے  
 کفر اور شرک کو بخش دیتا ہو تو پیغمبر خدا کے یاروں اور رسول مقبول کے اوپر جان نثاروں کے حتمین بغیر دیکھے  
 اونکے ایمان اور اخلاص اور ہجرت اور جہاد اور نصرت کے وعدہ منفرت کا کیا تو تم کیا بعد از قیاس  
 سمجھتے ہو کیا تم نہیں جانتے کہ اکثر اعمال بوجہ خاص یا بدعت اور عہدہ صلہ کے مستحق ہو جاتے ہیں مثلاً  
 دنیا کے حال پر خیال کرو کہ اگر کوئی سپاہی کسی حیدار کے ساتھ کسی چھوٹی لڑائی پر جاوے اور فتح کر لے  
 تو اس کی کیا عزت ہوگی اور وہی سپاہی خاص بادشاہ کے ساتھ کسی بڑی بھاری لڑائی میں جاوے اور فتح ہوگا  
 تو اس کی کیا عزت ہوگی اور اس کو حیدار کے ساتھ لڑنے میں کیا انعام ملیگا اور بادشاہ کے ساتھ ہو کر  
 لڑنے اور فتح ہونے پر کیا تمغہ ملیگا اگر تم دونوں میں کچھ فرق نہیں کرتے اور دونوں حالتوں کو برابر سمجھتے ہو  
 تو حقیقت میں تم لائق خطاب نہیں ہو اور اگر دونوں کے ربوں میں تمیز کرتے ہو تو پھر اس عدے کو خدا  
 تمغہ جو صلہ میں ایسی بڑی بھاری لڑائی کے جو سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم محبوب کبریا شاہ ہر دوسری کمیت  
 میں ہو کیونہیں سمجھتے دیکھو حدیث شریف میں آیا ہے کہ قیامت کے دن اگر گنہگار ایسے دو شخص  
 پڑے رہ جاویں گے جن کے گناہوں کی کثرت اور شدت سے انہی بھی بلکہ سید الانبیاء بھی شفاعت نہ کرینگے  
 تو خدا اونکے حال پر جو درجہ کرے گا اور انکو دوزخ سے نکال کر جنت میں بھیجے گا اور انکی نور کی گردنوں  
 میں نور کی تختی پر نور سے لکھ دے گا کہ ہذا اعتقاد الرحمن من اللہ ان کہ یہ آزاد کیے ہوئے ہیں خدا کے  
 دوزخ سے جہنم کوئی شفیع تھا اور نہ جہنم کوئی سفارشی پس اگر خدا نے اون کو گونگو جو کہ خاص اس کے  
 بندے تھے اور جنہوں نے اپنے قصو کو ظاہر بھی کر دیا اور اونکے نیک کاموں کا نتیجہ بھی ظاہر ہو گیا ہے  
 فضل سے دنیا میں نور کا تمنا کہ اعمالوا ماشئتم فقد غفرت لكم ویدیا تو سو اسی کفار اور فاسقین کے کون  
 اوپر تعجب کر سکتا ہو اور کس کو خدا کی ذات سے اس شخص پر تعجب ہو سکتا ہو فرماؤں روایتوں کو چند  
 صفحے لوٹ کر دیکھو کہ پیغمبر خدا نے جب آمادگی جہاد پر ظاہر کی اور مجاہدین و انصار سے پوچھا تو انہوں  
 نے کیا جواب دیا اور پھر انہیں بھی سب سے اول کون بولا سو اسی ابو بکر صدیقؓ کے اور کون پہلے بولا  
 اور کسے پیغمبر خدا کے قدم جو ہم کہ یہ کہا کہ یا حضرت ہمتو اول ہی جان و مال اپنا آپ پر قربان کر چکے اور

اپنے مال و دولت کو لٹایا اپنی جان اور مال کو خدا کی راہ میں نثار کیا اور پھر اپنے بھائی بندوں کے قتل پر  
 مستعد ہوئے اور ان کے مارنے میں بمقابلہ محبت خدا کے کچھ بھی خوف نہ کیا اور جبکہ مرتبہ بڑھانے کو  
 خدا نے ملا کہ کو ان کی مدد کیو اسطے بھیجا اور سب سے پہلے لڑائی اسلام کی ان کے ہاتھوں سے فتح ہوئی اور اول  
 معرکہ میں ان کی ثابت قدمی اور جان نثاری خدا نے سب پر ظاہر کر دی اور غلبہ اسلام کا ان کے ہاتھ پر کیا اور  
 آئندہ کو دروازہ فتوحات اور اجراء اسلام کا ان کی تلواروں سے کھول دیا اور سب کچھ ان کے ہاتھوں  
 رسول کی راہ میں ان کے ذات کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب تھا اور جو سارے پیغمبروں کا دربار تھا  
 جس کی شفاعت سے بڑے بڑے کبیر گناہوں کو بخود بخش دیا اور جس کی سفارش سے ان کو کوئی جہنم نہیں سوا  
 توحید و نبوت کے کوئی بھی نیک کام نہ کیا ہو گا اور جس کی ساری عمر محرمات کے ارتکاب میں گزر گئی  
 ہو گی بخش دیگا اور جس کی ایسے سردار اور دین دنیا کے بادشاہ کے ساتھ ہو کر جو سپاہی اول لڑائی میں  
 لڑے ہوں اور ایسے خدا کے محبوب اور ممتاز کے قدموں پر اپنی جانوں کے نثار کرے پر سب سے اول  
 آباد ہوئے ہوں اور نہ صرف منافقانہ مستعدی اور ظاہری آبادی دکھائی ہو بلکہ جو کہا ہو وہ کو دکھلا  
 ہو اور جبکہ لڑنے پر پیغمبر خدا نہایت عجز و منیت سے دعا کرتے ہوں کہ ابھی ان بچا پرے چند غریبوں  
 محتاجوں نے صرف تیری ہی رضا حاصل کرنے کے لیے اپنی جانوں کو قربان کرنے کا ارادہ کیا ہے ان کو  
 فتح دینا ہی لوگ تیرا نام بلند کرنے کے ذریعے اور تیرا دین بھیلانے کے وسیلہ ہیں اگر ان کو  
 فتح نہ ہوئی تو پھر قیامت تک تیری عبادت کوئی نہ کرے گا اور پھر خدا نے ان کے ہاتھ پر فتح بھیجی  
 اور انھوں نے باوجود بہت قلیل ہونے کے ایک فوج کی فوج کو کفار کی مٹا دیا اور بڑے بڑے  
 نامی و نشانی کا فزون کو مثل الجہل وغیرہ کے تہ تیغ کیا اور ان دشمنوں کو جنھوں نے نہایت ایذا اور ہمت  
 سے پیغمبر خدا کو ان کے سے نکالا اور جن مرد و دون نے کمال کمال اور تکلیف سے خدا کے حبیب کو  
 گھر چھڑایا خاک مذلت پر لٹایا اور ان کے گوشت پوست کو طعمہ نزع و فزع کا دیا اور جبکہ اس غلبہ  
 سے کافروں کے گلجے دہل گئے اور کفار قریش کے بدن کا پنے لگے اور بڑے بڑے سلاطین  
 میں ان کے ایمان اور شوکت کا شہرہ ہو گیا تو پھر اگر ایسی محنتوں اور کوششوں اور ایمان او  
 اخلاص کے صلے میں خدا نے جو نکتہ نواز ہو اور جو اپنے رحم و کرم سے ایک عمل کے بدلے میں تہرور  
 سات سو حصہ زیادہ ثواب دیتا ہو اور جو صرف اپنے فضل سے براہ بندہ نوازی صرف بان دل سے  
 بیکسری عمل کرے تو قبول کر لیتا ہو اور جو جب آیت کریمہ **يُؤْتِيكَ اللَّهُ مِنْ لَدُنْهِ فَيَحْشَرُهُ فَيُحْشَرُ**  
 کے گناہوں کو نیکیوں بدل دیتا ہو ان پاک لوگوں سے وعدہ مغفرت کا کر لیا اور ان کی شانیں

لے  
 بارہ سو  
 زلفان کو  
 ۶  
 یہ جو کمال دیا  
 ان کے بڑے بڑے  
 باوجود ایمان  
 موضع اوتان



نظم یہ بھی تھا کہ یحیٰ علی اور یحیٰ علی کے شیعوں کی طرف سے ہوا اور پھر اون خطوں میں کیسا اپنا شوق بیان کیا  
 ہے کہ کچھ بیان نہیں ہوتا لیکن اس سے بلاوین اور نہایت ہی اپنی آرزو ظاہر کریں کہ یا ابن رسول اللہ  
 آپ جلد تشریف لائیے اور اس خطہ کو رونق دیجیے زمین کو فنی کی ہمہ تن چشم انتظار ہو رہی ہو درود و کوار  
 آواز خیر مقدم کی آ رہی ہو شخص کی زبان پر لبیک لبیک کی صدا ہو ہر آدمی جمال الیکمال کے انتظار  
 میں محو ہو رہا ہو ذرا جلد تشریف لائیے ہم سب جان نثاری کو حاضر ہیں دیکھیے ہم کیا کرتے ہیں شہکار

سپاہی شہقہ پہلاست	ہم نہرہ و گرز و خجربست	ز تواریت فتح آفرختن	اما لشکر بیکان باختن
چوب تیغ آہنگ فتح آفرین	ز سنگاب و آتش و آفرین	چو تیرانگان در کین آفرین	سکریان بزمین آفرین

اور جب حضرت امام جوادین تو ایک بھی ساتھ نہ دے اور غزو فریب کر کے یکہ و نہا امام کو شہید کر دین  
 اور تین دن کا بھوکا پیاسا قتل کر دین جس کے حال پر آسمان زمین کو قیامت تک رقت ہوا رہا وجود اسکے  
 کونے کی وہ عزت بیان کیجاوے کہ ملے و مدینے کو بھی وہ عزت نہیں پہنچنا چہ ملا باقر مجلسی الزا  
 میں لکھتے ہیں کہ در حدیث معتبر و دیگر حضرت امام جعفر صادق منقولست کہ غی علی عرض کرد ولایت مارا بر  
 اہل ہر شہر قبول نہ کروند مگر اہل کوفہ انتہی بلفظہ

کہ امام صادق فرماتے ہیں کہ خدا نے ہماری دوستی کو سارے شہروں پر عرض کیا اگر کسی شہر کے رہنے والوں  
 نے ہماری محبت کو قبول نہ کیا سو اسی کوفہ کے رہنے والوں کے ساتھ صفا نہایت ہمراہ ہو کہ جو تیرے خدا نے کوفہ کو  
 دیا ہے اور اس کے رہنے والوں کو وہ نہ ملے کہ وہ نہ دینے کو بلکہ ایک حدیث میں امام زین العابدین کی طرف  
 ملا باقر مجلسی نے صاف لکھ دیا ہے کہ امام زین العابدین فرماتے ہیں کہ ہر جہاں پاد کو فہ نزد من بہترست از خا  
 کہ در مدینہ دشت با شتم کہ ایک قدم رکھنے کی جگہ کوفہ کی میرے نزدیک اس گھر سے بہتر ہے جو مدینے  
 میں ہو اور یہ کوئی شہ نہ کرے کہ کوفہ کے رہنے والے شیعہ نہ تھے اس لیے کہ مقتضای الحیث بعضا  
 یفسر بعضا خود ملا باقر مجلسی مجالس المؤمنین میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں اؤ کو  
 سینے عبد اللہ بن ولید سے روایت ہے کہ گفت در زمان بنی مروان بخدایت امام جعفر صادق علیہ السلام  
 رفتم آنحضرت از من رفیقان من پرسیدند کہ شما چہ ساند گفتہ از اہل کوفہ ایم آنحضرت فرمودند و ترجیح یک  
 از بلادین قدر دوست نداریم کہ در کوفہ بعد از ان فرمودند کہ ایما العصابہ ان اللہ ہلکم لہم جملہ الناس  
 و حببتہم و ابغضنا الناس و ابایعتمونا و خالفنا الناس و وافتتمونا و کذبنا الناس صدقتہمونا فاحیا  
 کم اللہ محیا نا و اما تم ماتنا کہ اور اس حدیث کو کہیں کہیں کہیں ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں کہ بالجملہ تشیع اہل کوفہ حیات  
 بہ اقامت دلیل نہ ارد اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ عبد اللہ بن ولید روایت کرتا ہے کہ میں ایک روز مرنے والی





سلطنت کے زمانے میں امام جعفر صادق علیہ السلام کچھ مدت میں حاضر ہوا امام نے پوچھا کہ تم کہاں سے  
 مینے جواب دیا کہ کوئے میں حضرت نے فرمایا کہ کسی شہر میں ہمارے اتنے دوست نہیں ہیں جتنے کہ  
 کوئے میں اور پھر فرمایا کہ خدا نے تم کو فیو نکواوس نامی ہر اسیت کی ہر جس سے اور سارے لوگ اہل ہے  
 تم کو فیون نے جسے محبت کی اور سب ہمارے ساتھ دشمنی رکھی تم کو فیون نے ہماری بیعت کی اور سب  
 مخالفت تم کو فیون نے ہمارا ساتھ دیا اور سب ہم کو جھٹلایا تم کو فیون نے ہماری تصدیق کی ہو خدا تم کو ہماری بیعت کی  
 جیتا رکھے اور ہماری سی موت پر تم ہماری بھی موت ہو پس ہر مومنین اب دبیر اور انیس کے مرثیے جلاؤ اور  
 کتاب خوانی موقوف کرو اس لیے کہ جن کو فیون کی تم شکایت کرتے ہو اور جن کو امام حسینؑ کو شہید کیا وہ جگر  
 اوس کوئے کے تھے جہاں کے رہنے والے امام کی جان جگر تھے اور جب کا رتبہ ملے مدینے سے بھی زیادہ  
 امام کے نزدیک تھے اور جس کے رہنے والوں کی موت اور زندگی امام کی سی تھی پس وہ کوئے جیسو الیسی عزت  
 اور وہ کوئی جنگی یہ قدر و منزلت ہوندرست لائق نہیں ہیں بلکہ اون کی شان میں قصیدہ مدح کے کم اور  
 اون پر حرمت بھیجو اس لیے کہ کوئے معیار تشیع ہو کوئی ہونا دلیل شیعہ ہونے کی ہو چنانچہ بلا باقر مجلسی رحمہما  
 مجالس المومنین میں فرماتے ہیں کہ کوئی بودن شخصی دلیل تشیع مست اگرچہ ابو حنیفہ کوئی باشند  
 پس ہر حضرات شیعہ جن کو فیون کے حالات آج کل تمہارے چھوٹے چھوٹے بھی جانتے ہیں اور جابل  
 لیسے بھی اون کے حق میں اکوئی لایو فی پڑھتے ہیں اور جبکہ حالات مکرور اور بیوفائی کے محرم میں علیؑ اور  
 المناہر تمہارے چھوٹے بڑے سنیان کرتے ہیں اور جبکہ امام کو تشنہ کام شہید کرنا ہر آدمی پر ظاہر ہوا اور  
 مضمون اس شعر کا کہ شعر

از آب ہم مضایقہ کوئے کو فیان	خوش داشتہ حرمت مہمان کر بلا
------------------------------	-----------------------------

سب پر روشن ہوا اون کی شان میں ائمہ کرام کی ایسی تعریفیں تمہارے محدثین نقل کرین اور اوس کو امام  
 کی طیف نسبت دین اور امام کی زبان سے اون کے حق میں یہ کلمہ کہ تم کو خدا ہماری سنی ندگی اور ہماری سی موت  
 دے نقل کرین اور کوئے کی ایک مشت خاک مدینہ منورہ کی زمین سے بھی زیادہ امام کے نزدیک محبوب ہوا  
 بیان کرین اور کوئیون کو محبوب اور دوست ائمہ کا کہیں اور بہ سبب دوستی ائمہ کے اون کو جنبتی اور شتی جان  
 اور پھر ان لغویات اور زبانات کو سنکر تمہارے ایمان کی رگ کو ذرا بھی جنبش نہوا اور تمہارے پاک دلوں کو کچھ بھی  
 پیدا ہو بلکہ ان کو فیون کی حرکتوں کی ہر سال خود نقلین کر کے مَا أَهْدَاكَ اللَّهُ مَبْلَغًا لِّئَلَّا تَنْفَرُ لَهَا  
 عَلَفُونَ ۝ کا مضمون ادا کرو اور اون قصص و حکایات باطلیل کو بیان کر کے کبھی تشیع سے نفرت نہ کرو  
 اور اپنے مجتہدین اور محدثین کی نسبت ان آیات کا ذہبہ اور اقوال مملہ کے نقل کرنے پر کچھ غیرت ایمانی کا

بارہ ہزار ہزار  
 انیس ہزار  
 نو ہزار  
 نو ہزار  
 نو ہزار  
 نو ہزار

کھلا دیتے تو وہ دوسروں کے اوپر جا پڑتے اور یہ کہ یہ کہا کہ لَسَّ سَجَّوْنَا اِلَى الدِّنِّیَةِ کَیْ تَحْرِیْقَ الْاَعْمٰی اَوَّلُ  
 اوس قوم میں ایک لڑکا موجود تھا جس کا نام تھا زید بن ارقم اوسنے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خیر کر دی  
 حضرت کو اس بات کے سننے سے بڑا رنج ہوا اور اونھوں نے کوچ کی طیارسی کی کہ سعد بن عبادہ دوڑے  
 آئے اور کہا کہ یا رسول اللہ یہ تو وقت آپ کے کوچ کرنے کا نہیں ہے اور حضرت نے فرمایا کہ تم نے اپنے صاحب  
 کی باتیں سنیں اور انھوں نے جواب دیا کہ یا رسول اللہ ہمارا صاحب تو سوا ہی آپ کے دوسرے کوئی نہیں ہے  
 تب حضرت نے فرمایا کہ عبد اللہ بن ابی حنّان کہتا ہے کہ اگر مدینے کو لوٹے تو غرت والے ذلیل و ننگ کال دینگے  
 تب سعد بن عبادہ نے جواب دیا کہ یا حضرت آپ اور آپ کے اصحاب غرت والے ہیں اور عبد اللہ بن  
 ابی اور اوس کے اصحاب اہل ذلت ہیں غرض کہ یہ سب کچھ خرچ جو ایک قبیلہ مدینے والوں کا ہے عبد اللہ بن ابی  
 پر لعنت ملامت کرنے لگے اوسنے حلف کیا کہ میں نے تو کچھ نہیں کہا تو لوگوں نے کہا کہ چاکر پیغمبر خدا کے  
 سامنے عذر کر لو اس نے اپنی گردن جھکا تی تب دوسرے دن جھکودہ پیغمبر خدا کے سامنے آیا اور  
 حلف کیا کہ میں نے کچھ نہیں کہا اور کہا کہ اشدان لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ اور غدر کیا کہ زید  
 میرے اوپر جھوٹی شہادت کی تھی پھر لوگ زید پر ملامت کرنے لگے آخر خدا نے یہ سورہ منافقون  
 نازل کی اور پیغمبر خدا نے وہ سورہ اصحاب کو جمع کر کے سنائی فقط  
 غرض کہ یہ قول ایک بڑے مفسر سے ثابت ہوا کہ یہ سورہ شان میں عبد اللہ بن ابی بن سلول منافق کے  
 نازل ہوئی اور جناب قبلہ و کعبہ نے نہ معانی سمجھے شان دل پر خیال فرمایا نہ اپنی تفسیر و نکودہ لکھا نہ دیدہ  
 و دانستہ کچھ آیتیں اور ہر کی اور اوسین اور کچھ نیچے کی بھیجین کی دو آیتیں لکھ کر اصحاب کی فضیلت کے  
 معارضے میں پیش کیں اگر ایسا ہی معارضہ کرنا تھا تو جو آیتیں قرآن مجید میں بنی اسرائیل اور فرعون اور  
 نمرود و مشرک کی شانیں ہیں ان سب کو آیات فضیلت صحابہ کے معارضے میں لکھ دیتے تاکہ کتاب  
 کا حجم بھی بڑھ جاتا اور حضرت کی قرآن الہی کا بھی لوگ اقرار کرنے لگتے غرض کہ جناب قبلہ و کعبہ ان آیات  
 کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ {وہ مثال این دیگر آیات ست پس لابد ست کہ در جمع بین الآیات گفتہ شود  
 کہ مورد آیات مناقب غیر مورد آیات ذمست پس بعضے صحابہ آنحضرت عموماً مدوح باشند و بعضے  
 مذموم و این عین مطلوب شیعیان ست پس یہ وہم جناب قبلہ و کعبہ کو قرآن مجید کی آیات کے معانی  
 نہ سمجھنے سے پیدا ہوا ہے اس ہم کا علاج تفسیر و روشن نزول کا مطالعہ تھا اگر حضرت شان نزول دیکھتے و  
 اپنی ہی تفسیر و نکودہ ملاحظہ فرماتے اور اگر کئی بھلی آیت کو ملا کر غور کرتے تو حضرت یہ ضابطہ اور کلیتہ میں آیات  
 کا ارشاد فرماتے اس لیے کہ جو آیتیں کا فون اور منافقون کی شان میں ہیں ان سے ماجرین الضما

ساحلہ از ترجمہ  
 صفحہ ۵۷  
 عبارت ناقض  
 مطلوب  
 جمع الحرفین  
 لہذا نہ سہو  
 صفحہ ۵۷  
 ہیں









## جواب دوسرے شیعوں کے آیات فضیلت صحابہ

جو کچھ پر ہم نے بیان کیا وہ صحیح حرف ہی جواب شیعوں کا کہنے لکھا ہے کہ مہاجرین میں سے ابو بکر صدیقؓ کی نسبت بخیر  
 انتہی اب سنئے کہ علاوہ اوسکے اور کیا جواب دیتے ہیں؟ صاحب قدس سرہ تحفہ میں ملا عبد اللہ کی تقریر کو  
 نقل کرتے ہیں کہ ملا عبد اللہ نے یہ جواب دیا ہے کہ اللہ جل شانہ نے جو خدا مندی اپنی آیہ وَالسَّابِقُونَ  
 الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ میں مہاجرینؓ انصار کی نسبت بیان کی ہے یہ صرف سبقت ہجرت و نصرت  
 کی نسبت ہے اور خاص انفس سے وہ راضی ہوا مگر اس سے جنتی ہونا اور کمال لازم نہیں ہوتا اس لیے کہ اوسکے  
 واسطے اس ضحا کا آخر تک باقی رہنا ضرور ہے اور آخر تک ضحایا رہنے کا حال خاتمے پر ہے اور اس تقریر کو لکھ کر  
 شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ یہ تقریر قواعد اصول کی و سے درست نہیں ہے اس لیے خدا ہی جل شانہ نے  
 مہاجرینؓ انصار کی ذات کی تعریف کی ہے اور چونکہ وصف عنوائی میں سبقت ہجرت و نصرت کا ذکر کیا ہے اس لیے  
 حیثیت غلبہ تعالیٰ ضحاکے ہوگی نہ کہ یہی وصف تعلق ضحاکے اس کے جواب میں جناب مجتہد صاحب دوفتار  
 میں فرماتے ہیں کہ ﴿سنو بآیات نرسیدہ کہ مراد از سبقت در اینجا سبقت فی الحجۃ است پس ثابت فی البیان  
 علت رضا سبقت الی الاسلام یا سبقت الی الموت یا سبقت الی الحجۃ لا علی الیقین خواہر بآیات و این علت مبہمہ  
 برامی تو ہیج و مفید نمی تواند شد﴾ یعنی یہ سبب تقریر میں تو اس وقت کیجا وہن جب یہ بات ثابت ہو جائے  
 کہ مراد وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ میں سابق ہونا ہے حالانکہ یہ بات ہمارے نزدیک  
 بھی صحیح نہیں ہے کہ سَابِقُونَ سے کیا مراد ہے آیا ہجرت کی سبقت یا اسلام کی سبقت یا موت کی سبقت پس  
 جبکہ علت مبہم ہو تو وہ کچھ مفید مطلب نہیں۔ غرض کہ حضرت نے سارا قصہ ہی طرک کر دیا کوئی جھگڑے کی  
 بات ہی رکھی یعنی سبب فضیلتین تعجب ثابت ہوں کہ وَالسَّابِقُونَ کے معنی کیا ہیں آیا ہجرت میں سبقت  
 کرنیوالے مراد ہیں یا کہ اسلام میں سبقت کرنیوالے المقصود ہیں یا کہ موت پر سبقت کرنیوالے یعنی مرمی آدمی  
 پس جب اسی میں شبہ ہے تو ایسی مبہم بات کی سند کچھ مفید نہیں غرض کہ سبب مبہم ہونے علت ضحاکے  
 اس آیت سے کچھ سبکی فضیلت ہی ثابت نہیں ہوتی اور یہ معنی جو حضرت نے فرمائے ہیں یہ بیٹے  
 غور و تامل کے بعد فرمائے ہیں چنانچہ خود اس سے پیشتر فرما چکے ہیں کہ ﴿ایضاً انچہ بعد تامل و نظر و تفتیش  
 ظاہر میگردد و صفحہ ۵۵ ذوالفہرستارنا قولہ اذ جاء الاحتمال بطل الاستدلال﴾  
 اب قبلہ و حلیہ اس تقریر کو اپنی دلیل کرتے ہیں اور منطقی دلائل سے اس امر کو ثابت فرماتے ہیں کہ مراد  
 وَالسَّابِقُونَ سے موت کی طرف سبقت کرنیوالے ہیں یعنی مرمی جو مر چکے مراد ہیں کما یقول ﴿وَتَأْتِيَا  
 انیکہ علت رضای مہاجرینؓ انصار از حق تعالیٰ مجرد ہجرت و نصرت نمی تواند شد بلکہ نظر دقیق حکم می کند

اسکا دوا دینا  
 صفحہ میں کیا  
 سن  
 عبارت و لغت  
 مطبوعہ مطبع  
 جنت الحسین  
 لعل  
 عبارت و لغت  
 صفحہ ۵۵  
 سن  
 عبارت و لغت  
 صفحہ ۵۵  
 سن  
 عبارت و لغت  
 صفحہ ۵۵  
 سن

قتل پیغمبر خدا کا ایماۃ العقبہ کو غضب کرنا فک کا مذہب قرطاس کا پیغمبر صاحب کو غضب کرنا خلافت کا  
علیٰ رضی سے عداوت رکھنا آل رسول سے اور مثل اوسکے اور اعتراضات جنکے نام ہر ورق اور  
صفحہ میں مجتہد صاحب کے قلم سے ذوالفقار وغیرہ میں نکلے ہیں اور جنکا جواب شافی دینا ہر منظر اور  
نہ مثل مجتہد صاحب کے خلط بحث کرنا اور گول گول بات کہ کر آگے بڑھ جانا اس لیے انشاء اللہ تعالیٰ بحث  
مطامع صحابہ اور خلافت میں اس تفصیل کے ساتھ یہ سب بیان کیے جاویں گے کہ جسکو دیکھ کر حضرت شیعہ  
بے اختیار کہنے لگیں کہ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَيَّنُوا الْبَاطِلَ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا قَاه۔

غرض کہ اس مقام پر میں نے آیات فضیلت صحابہ کو بیان کر کے عام جواب شیعوں کی طرف سے  
یہ بیان کیا تھا کہ وہ کہتے ہیں کہ جو امتیں فضیلت میں مہاجرین و انصار کے ہیں یوں لوگوں سے  
متعلق ہیں جو کہ ایمان دار تھے اور اکثر اصحاب خصوصاً خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایمان نہ رکھتے تھے  
چنانچہ اوس کے مینے یہ بحث کی کہ ایمان نہ رکھنے کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ منکر خدا و رسول کے تھے اسی  
شخص کو منافق کہتے ہیں چنانچہ جو امتیں اوس کے معارضے میں مجتہد صاحب نے لکھی ہیں اوسکا جواب ہوا  
اور بخوبی ثابت ہو گیا کہ وہ منافق نہ تھے۔ دوسرے یہ کہ وہ ہول موضوعہ شیعہ میں سے ایک  
ہول امامت کے منکر تھے کہ اس وجہ سے وہ کافر تھے اسکا بھی جواب جمالی دے چکا کہ جب امتیں نازل  
ہوئیں اور بوقت خدا ہی جل شانہ نے اونکی تعریف کی اوسوقت امامت ہول دین سے نہ تھی اگر  
اوسوقت امامت کا اصول دین ہونا ثابت کر سکو تو کہ فعلیکم البیان وعلینا وفقہ بالبرہان۔  
پس باقی رہ گئیں دو باتیں اول یہ کہ بعد وفات پیغمبر خدا کے وہ مسئلہ امامت ہو گئے اور حق علی رضی  
چھین لیا دوسرے اہلبیت سے عداوت رکھی اور اونکے حقوق غصب کیے کہ یہ مورخ بھی کہتے ہیں  
چنانچہ اسکا میں بحث امامت اور مطامع میں جواب دوں گا اور ہر بات کو اس تفصیل سے لکھوں گا  
کہ نہ کسی شیعہ کی کوئی دلیل ہ جاوے نہ کسی سنی عالم کا جواب باقی ہے یعنی وہ سوال وجواب  
جنکے سننے کے بغیر حالت منتظرہ باقی رہے نہ یہ کہ جتنے دنیا میں شیعہ سنی ہوئے ہیں اون سب  
باتیں کہ یہ محال و زنیہ فضول ہیں مگر انشاء اللہ تعالیٰ اس صراحت سے لکھونکا کہ صرف دیکھنے والے کو  
انصاف اور فیصلہ کرنا رہ جاوے اور اکثر روایات کے دیکھنے کی ضرورت نہ رہے لیکن اس مقام پر جو باب  
جو عام آیات فضیلت صحابہ سے شیعہ دیتے ہیں اور ہمیں سے کچھ اوپر نہ رکھ رہے اور کچھ دے گئے  
ہیں اون باقی ماندہ جوابوں کو بیان کر کے قرآن و حدیث ہی سے اوسکا جواب دینا شروع کرتا ہوں  
فَاتَّبِعُوا آلَهُ وَانصَبُوا لَكُمْ تَرْمُون ۵۔

اسکا دوسرا  
اور ذوالفقار  
میں دیکھو  
مسئلہ  
پارہ ۹۔ سورۃ  
الاحزاب کی آیت  
توجہ فرمائی  
کان رسول  
جس پر ہونا  
نہ ہونا ہو  
موسیٰ الخ





کہ رضای آئنا از حق تعالی تسلیم اور دنیا ہی او علت ہجرت و نصرت شدہ و این قرینہ دیگرست براینکہ مراد از سابقین  
 سابقین الی الموت اند یعنی خدا کی رضا سندی کا مہاجرین انصار سے سبب یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ فقط ہجرت  
 کرنے سے ساتھ پیغمبر کے باندہ دینے سے رسول مقبول کو وہ راضی ہو جاوے بلکہ نظر دقیق حکم کرتی ہو کر او کا  
 خدا سے راضی ہونا اور اس کے حکام و نواہی کا بجالانا اور مکی ہجرت و نصرت کی علت ہو جس سے یہ دوسرا قرینہ نہ  
 کہ مراد و السابقون سے سابقین الی الموت ہیں یعنی جو کہ مرنے میں سبقت اور پیش قدمی کر گئے اور پہلے  
 سب کر گئے فقط سبحان اللہ کیا نظر دقیق پہنچا قبلاً و کعبہ کی کہ کیا خوب معنی نکالے ہیں حقیقت میں  
 بیچارے شاہ صاحب اپنی قیق نظر کما لنسے لائے جو ان باریک کتو کو سمجھتے کہ مراد و السابقون سے مراد  
 ہیں خیر ہم نہایت شکر ادا کرتے ہیں مجتہد صاحب کا کہ مراد سے مہاجرین انصار تو اس میں داخل رکھے اور وہ السابقون  
 کے معنی یہ ہی کہتے کہ حضرت آدم را وہ ہیں کہ انہوں نے سب سے پہلے جنت سے ہجرت کی تھی یا حضرت موسیٰ مراد  
 ہیں جنہوں نے مدین کو ہجرت کی تھی تو ہم کیا کرتے یا فرمادیتے کہ مراد و السابقون سے جبریل و میکائیل  
 جو سب سے پہلے پیدا ہوئے ہیں تو ہمارا کیا بس چلتا بہر حال جیت معنی پہنچنا نا پڑے اور نظر قرآنی کا کچھ لحاظ  
 نہ رہا تو پھر بے سرو پا بات کہہ دینے والے سے کیا زور چل سکتا ہو جو کچھ وہ رعایت کرے وہی احسان ہو  
 کوئی خیال نہ کرے کہ قبلاً و کعبہ نے بے دلیل دعویٰ کیا ہو اس لیے کہ بے دلیل بات کہنا جاوے گا کام  
 اور یہ حصہ شاہ صاحب کا ہے حضرت کوئی بات بے دلیل بیان کرنے زبان پر نہیں لائے چنانچہ  
 اس دعویٰ کی دلیل میں فرماتے ہیں { و این قرینہ دیگرست براینکہ مراد از سابقین سابقین الی الموت اند  
 چہ موت اہل جنت و مشاہدہ درجات را مدخلیہ تمام در رضا آئنا از حق تعالی است } کہ و السابقون کی لفظ  
 وہ لوگ جو موت کی طرف سبقت کر گئے مراد لینے کا یہ دوسرا قرینہ ہو اس لیے کہ جنت میں یونہی جانا  
 اور اپنے مراتب اور درجات کا دیکھنا اور آرام سے بہشت میں چین کرنا ان سب باتوں کو بڑا دخل ہو کہ وہ  
 لوگ خدا سے راضی ہو فقط بیشک درست ہو جو لوگ زندہ ہیں وہ سبب اسکے کہ نہ معلوم خدا جنت  
 دیکھا یا نہیں اور اگر دینے کا یقین بھی ہو تو بسبب دنیاوی تکالیف کے وہ خدا سے پورے پورے  
 راضی نہیں ہو سکتے جب مر گئے اور خدا نے ان کو بہشت نصیب کر دی اور آزادی سے جنتوں  
 کے لطف اوٹھانے لگے تو وہ بخوبی خدا سے راضی ہو جاوے گئے اور نصرت اور ہجرت کا سبب  
 آپ لکھ ہی چکے ہیں کہ یہ جو کہ وہ خدا سے راضی تھے تو اب کیا شک رہا کہ مراد و السابقون سے وہی  
 ہیں جو اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے سرچکے تھے بیشک جیسا دعویٰ تھا اس سے بہت بڑھ کر  
 دلیل ہو مجتہدوں اور مقدس لوگوں کی ایسے ہی دعویٰ اور ایسی ہی دلیلین ہوتی ہیں نہ ہی نصیب اس

عبارت  
 در وصف  
 سابقین  
 و لاحقین  
 و اہل جنت  
 و اہل نار  
 و اہل عذاب  
 و اہل سعادت  
 و اہل شقاوت  
 و اہل جہنم  
 و اہل جنت  
 و اہل نار  
 و اہل عذاب  
 و اہل سعادت  
 و اہل شقاوت  
 و اہل جہنم



راضی نہیں ہو بلکہ صرف ہجرت اور نصرت کی سبب سے راضی ہو اور گو حضرت نے صاف نہیں فرمایا اگر مطلب ہی ہو کہ  
غضب خلافت اور عداوت اہل بیت کے سبب سے ناراض ہو اس لیے امر سے بند و اس ضیاع مندی کو تاثری  
پوری نہ سمجھنا اور اس کے مہاجرین انصار کو اچھا نہ جاننا افسوس ہو کہ قبلہ و کعبہ نے یہ نفریاد کیا کہ قرآن میں بھی  
تھا اگر کسی کو شک ہو اور میری آیتوں سے یہ مطلب کوئی نہ سمجھے تو مجھ سے پوچھ لینا کہ وہ علت تاملہ اور  
ناقصدہ کا بیان کر کے اچھی طرح سمجھا دینگے اور یہ جو مجتہد صاحب نے فرمایا کہ والسائقون سے مراد ضرور  
مردے ہیں اس لیے کہ خدا ان کے حال سے خبر دیتا ہو کہ وہ خدا سے راضی ہوئے اور یہ امر معلوم ہو کہ اگر وہ  
زندہ ہوتے تو یہ مناسب تھا کہ خدا فرماتا یرضون یعنی بصیغہ مضارع کے کہ وہ راضی ہوں گے خدا سے  
چنانچہ الفاظ حضرت کے یہ ہیں کہ {نیرا کہ جناب حق سبحانہ و تعالیٰ اندھالیہ حال الیثان خبر میدہ کہ الیثان از خدا غمی  
راضی شدند و معلوم است کہ اگر اینہا زندہ می بودند مناسب این بود کہ حق تعالیٰ بصیغہ مضارع کہ یرضون  
باشند این مطلب او انما یدہ بصیغہ ماضی}۔

پس اقول تو یہ فرمانا حضرت کا کہ معلوم است کہ اگر اینہا زندہ می بودند۔ ہکو معلوم نہیں یہ جناب ہی کو معلوم  
ہو گا اور دنیا میں بندوں کا خدا سے راضی ہونا آپ ہی کے نزدیک بعید از قیاس ہو گا و نیز ہکو معلوم کیا  
بلکہ یقین ہو کہ جتنے خاص علیہ السلام کے ہوتے ہیں وہ اس سے دنیا میں بھی راضی ہیں اور کیسے ہی  
کچھ درد اور دکھ پاویں وہ راضی ہوتے ہیں تو زندوں کی نسبت رَضُوا عَنْہُ کا مضمون آپ کو باعث  
تعجب ہو گا کیونکہ آپ حالت زندگی میں خدا سے راضی نہیں رہتے ورنہ ہمتواو سے یقینی جانتے ہیں۔  
دوسرے یہ سب علتیں تاملہ و ناقصدہ و بصیغہ ماضی مضارع کے احتمالات اور استدلال صرف بجا  
مہاجرین اور انصار ہی کی نسبت ہیں یا کہ اہل بیت علیہم السلام کی نسبت بھی پس جو تقریر میں آپ صحابہ  
کی نسبت کرتے ہیں اور بطرح آیات فرقانی میں آپ مہاجرین و انصار کی فضیلت باطل کر نیکی  
لیے تحریفات اور احتمالات کرتے ہیں اگر خواجہ و لو صاحب اہل بیت علیہم السلام کی نسبت کریں تو  
آپ کیا جواب دینگے جو آپ ان کو جواب دین وہی ہماری طرف سے تصور فرماویں۔

تیسرے مجتہد صاحب نے احتمالات کر کے ان آیتوں کے معنی بدلنے میں ایک بڑی خطا کی اور  
بوجہ اس کے کہ اس کتاب کے لکھنے میں بہت عجلت کی تھی ایک بہت بڑی بات بھول گئے کہ والسائقون  
الاولون میں جناب امیر علیہ السلام بھی داخل ہیں اور ان کی فضیلت پر بھی یہی آیتیں لائی جاتی ہیں اور  
کہا جاتا ہو کہ وہ سب سے اول اور سابق ہیں اسلام میں اور ہجرت میں پس جب کہ والسائقون سے  
مراد مردے لیے گئے اور کوئی زندہ او س میں داخل نہ رہا تو پھر جناب امیر بھی اس سے خارج ہو گئے

علیہ السلام  
عبادت و تقوا  
مطلوبہ و مصلح  
موجب الحزن  
للعالمین  
صفیہ علیہ السلام  
سلاسل

بچے کو گو دین لیکر سرور و وقت بالا خانے پر چڑھ جاوے یہاں تک کہ جب وہ بچہ بڑا ہوا تب بھی سبب  
مشق کے وہ بالا خانے پر لے جایا کرتی یہ خبر بادشاہ نے سنی وہ بھی گیا دیکھ کر کیا کہتا ہوا کہ مشق و تعلیم سے عقل  
تب لوٹدی نے دست بستہ ہو کر عرض کی کہ جان پناہ آپ جب گور کو تیر سے شکار کریں وہ تو مشق کیسے  
متعلق ہوا و جب میں اس کو بہت یاد دہیرت انکے کام کروں وہ مشق کے متعلق سمجھا جاوے کون انھما کچا قال کل

اگفت شہزادہ امتی ست عظیم اگاوتعلیم گور بے تعلیم

وہی حال ہے بعینہ مجتہد صاحب کا کہ الہی صریح اور صاف آیت میں جیسی کہ وَالسَّالِقُونَ اَلَّذِينَ كُنُوا لِبِائِرِ  
وَالْاَنْصَارِ اِحْتِمَالَاتِ عِلَّتِ تَامِدَ وَنَاقِصِدَ کے کہ میں اور انکے علما علی ضامی الہی کو مخصوص فعل خاص کا کہیں اور  
جب کوئی ایہ موالات سے معارضہ کرے جس میں صرف یہ ہو کہ یُوْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رَاکِبُوْنَ کہ دیتے ہیں  
زکوٰۃ کو دران حالیکہ وہ رکوع میں ہوتے ہیں اور اسکی لفظوں کو کچھ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ وہ لوگ کون  
ہیں صیغہ جمع کا ہوا و معنی واحد کے لیے جاتے ہیں اور زکوٰۃ کے معنی خیرات کے کہے جاتے ہیں اس لیے کہ  
یہ ظاہر ہے کہ حضرت علی اتنا مال رکھتے تھے کہ زکوٰۃ اوپر وہ جب ہوا اور پھر رکوع و سجود میں کسی دوسری بات  
سننا گو وہ سائل اور محتاج ہی ہو خلاف غلو ص نماز کے بھی ہو پس باوجود ان سب باتوں کے جب کوئی  
کہے کہ وہ احتمالات جو مہاجرین و انصار کی فضیلت کے آیات میں آپ کرتے ہیں وہ اس آیت میں ہو  
ہیں بلکہ اس سے بھی بہت کچھ زیادہ تب فرماوین کہ یہ یہودہ ترانہ ہو اور خلاف اجماع ہے حقیقت یہ ہے کہ جب انسان  
انصاف اور ایمان اور حیا کا پابند نہ رہے تب مفتا ہو جو چاہے سو کہے ولنعم ما قیل اذوالقیت جلاباب  
احیا بقول ما شئت فان من لا حیار لہ لا ایمان لہ۔

اب جو تھے معنی وَالسَّالِقُونَ کے سینے جو مجتہد صاحب بیان فرماتے ہیں حضرت ذوالفقار میں لکھتے  
ہیں کہ اقول بعضہ از علما دلالت می کند کہ مراد از سبقت فی الهجرة مهاجرت بنی ہاشم است از آنکہ کہ یعنی  
بعضہ علما کا قول ہے کہ مراد از سبقت ہجرت سے بنی ہاشم کی ہجرت ہو جو اونھوں نے مکہ میں کی تھی لوگ  
حیران ہونگے کہ مکہ سے مکہ کو کسی ہجرت ہو اس لیے میں اسکی تصریح کرتا ہوں کہ جب کفار نے  
حضرت کو بہت ستایا تب شعب ابو طالب میں حضرت نے قیام فرمایا اور کئی برس تک وہاں رہے  
پس اسکا نام حضرت نے ہجرت رکھا ہو یعنی ایک گھر سے دوسرے گھر میں جانا شاید یعنی اس لیے پسند  
ہوے ہوں تاکہ اپنے اور اپنے شیعوں کی نسبت بھی ہجرت کا اطلاق کر سکیں اس لیے کہ حضرت یقیناً  
ایک زمین سو جگہ بدلتے ہوئے اور جگہ جگہ بدلنے ہی کے معنی ہجرت کے ہوئے تو لیجئے حضرت اور حضرت  
شیعہ دن بھر میں سو سو دفعہ ہجرت کے ثواب کے مستحق ہونگے اور بعض علما سے جبکا قول حضرت

سکالو الادب و ترجمہ  
صوفی میں ناچو

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ

سکالو الادب و ترجمہ



ورنہ ایک روز تو اگر کرنا ہی پڑیگا جسکا ذکر خدا نے بصیغہ ماضی کے کیا ہے حالانکہ ہنوز وہ روز نہیں آیا کیا قال  
سبحانہ تعالیٰ وَقَالُوا كُونُوا كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الشَّعْبِ  
فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ الشَّعْبِ

پس حضرات شیعہ کے تعصب و عناد بلکہ جہالت و نادانی کو دیکھنا چاہیے کہ صرف اصحاب نبوی کی عداوت  
سے آیات قرآن مجید کے ایسے معنی بناتے ہیں کہ حضرت علی بھی اوس سے خارج ہوئے جاتے ہیں اور انہی پر بھی  
اطلاق ارضیت کا نہیں ہو سکتا پس حکم شیعوں نے اپنے ہی پہلے امام کو اس آیت کے مصداق سے  
خارج کر دیا تو اگر ہمارے تین خلیفوں کو بھی نکال دیا تو جاے شکایت نہیں ہے۔

اس مقام پر یہ امر بھی لکھنا خالی فائدے سے نہیں ہے کہ جناب شاہ صاحب تحفۃ الثنا عشریہ میں فرمایا کہ  
کہ اگر ہمارے جبرین انصار کی نسبت ان آیتوں کے یہ معنی مراد لیے جاویں کہ رضامندی خدا کی اور نکلنے ذات سے متعلق نہیں ہے  
بلکہ وہ نکلنے صفت ہجرت اور نصرت سے اور کامل رضامندی موقوف ہو حسن غلہ پر تو آیہ موالات جس سے  
ثبوت خلافت حضرت علی کا کیا جاتا ہے اور ہمیں بھی تو یہی جرح ہو سکتی ہے کہ کہا جاوے کہ (ولایت شما  
باین وصف متعلق است یعنی اقامت صلوٰۃ و ایثار زکوٰۃ و حالت رکوع و بقا باین وصف مشروط است  
جس میں غلہ و کذا و کذا) بحجواب اسکے مجتہد صاحب فرماتے ہیں کہ {انا انچہ در مقام در باب آیہ ولایت  
بہ ترائہ بیہودہ مترجم کردیدہ پس قبیل قیاسی سے مع الفارق چہ مثال جنین تقیدات و دراز کار آیہ  
ولایت خلافت اجماع اہل اسلام سے پس ان معروض اعتبار ماقط باشد} سو اسی ان لفظوں کے حضرت نے  
اور کچھ نہیں لکھا اور گالی دیکر سکوت اختیار کیا اور فرمایا کہ آیہ موالات میں ایسے احتمال بعیدہ کرنا خلاف جماع  
اہل اسلام ہے باعث صد ہزار حیرت ہے اس لیے کہ اگر اہل اسلام سے مراد صرف حضرات شیعہ میں تو یہ فرمانا  
مسلم لیکن اگر اور سب فرمے اسلام کے مراد ہیں تو اونسے جماع کا دعویٰ محض غلط ہے **مَا تَوَّأ**  
**مُجْرِمًا اَنْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** ۵۰ حضرات امامیہ ذرا اپنے مجتہدین کی توجہات  
اور احتمالات پر خیال کرو کہ وہی احتمال ہمارے جبرین انصار کے حقیقین توجہات بلکہ واجب سمجھا جاوے ہے  
وہی احتمال جناب امیر کے حقیقین ممتنع اور محال ہو اگر کہا جاوے کہ یہ مقتضای محبت و عداوت ہے تو ہم  
قبول کریں گے لیکن یہ بھی اوسکے ساتھ عرض کریں گے کہ یہ مقتضای ایمان اور انصاف نہیں ہے۔ اس  
جواب پر مجھے ایک حکایت بہرام گور کی یاد آئی حکایت کہ اوس نے ایک مرتبہ گور کا شکایت سے کیا اتفاق سے تیر  
اوسکے منہ پر لیا لگا کہ منہ سے کیا ایک لونڈی سے بہرام گور نے اپنی تعریف کی اوسکی زبان سے  
نکل گیا کہ مشق و تعلیم کے متعلق ہے بہرام گور نے خفا ہو کر نکال دیا اوس ایک شمس مشرق کی کہ گارے کے

باب ۹۹ - سورہ  
ملک رکوع ۱  
توجہات ہمارے  
ہم پرست نہیں  
بلکہ شیعوں  
دفعہ اول میں  
سورۃ آل عمران  
گناہ صاحب زلف  
ہوں دفعہ ۱۱  
موضع امران  
۱۲ عبارت  
دعا الفقار مطبوعہ  
مطبع دارالعلوم  
کراچی  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰











وہاجر واد جہاد وافی سبیل اللہ اولئک ہم المؤمنون حقاً ہ۔  
 اور یہ جملہ خبریہ اور نکتہ ایمان کو بیان کرتا ہے جس میں نص صریح سے کوئی انکار کرے اور پھر بھی  
 مہاجرین و انصار کو مؤمن کہے وہ ایسا ہی ہو جیسا کہ منکر ایمان صحابہ کا یہ نہیں اور ایسے نص صریح  
 منکر خدا و مرتد ہو نہیں خَلِّفَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ طَمَعُ مَنْ يُهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ  
 يُضِلُّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْسِدًا ۝

لیل نقلی اگر اس تقریر سے بھی آپکا اطمینان نہ ہو تو اپنے ہی مفسرین سے تصدیق اس کلام کی سنیے  
 کہ علامہ طوسی الذین آمنوا و ہاجر و اہل کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ (نعم عا و سبحانہ الی ذکر المہاجرین و الانصار و ہم  
 و الدنایہ علیہم فقال الذین آمنوا و ہاجر واد جہاد وافی سبیل اللہ ام صدقوا اللہ و رسولہ و ہاجر واد جہاد  
 وادناہم یعنی من مکہ الی المدینہ و جہاد واد مع ذلک فی اعلاء دین اللہ و الذین آو واد نصر وادی  
 ضمیمہ الیہم و نصر الہی اولئک ہم المؤمنون حقاً و اولئک الذین حقوا ایمانہم بالہجرۃ و انصرۃ بخلاف من  
 قام بدار الشک ) انتہی بلفظہ یعنی پھر خدا شروع کرتا ہے مہاجرین و انصار کے ذکر کو اور لوئی مدح کرتا ہے اور لوئی  
 ثنا و تعریف فرماتا ہے کہ آمنوا یعنی ایمان لائے ایمان سے کیا مراد ہے کہ تصدیق کی خدا کی اور اس کے  
 رسول کی اور ہاجر واد من یارہم یعنی اپنے گھر و نسب ہجرت کی یعنی مکہ سے ہجرت کی اور مدینہ کو آئے  
 و جہاد واد یعنی اتنی ہی تکلیف پر قناعت نہ کی بلکہ خدا کے دین بڑھانے کے لیے جہاد بھی کیا  
 و الذین آو واد و نصر واد سے کیا مراد ہے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے اون گھر چھوڑنے والوں کو  
 اپنے ایمان چھ دی اور پھر خدا کی مدد کی پھر خدا فرماتا ہے کہ اولئک ہم المؤمنون حقاً یعنی یہی لوگ جو  
 مہاجرین و انصار ہیں سچے مؤمن ہیں اور خدا نے فقط مؤمنوں نہ کہا بلکہ آگے قید حقاً کی اور بڑھادی  
 اسکا کیا فائدہ ہے اس حقاً سے یہ مراد ہے کہ انہوں نے اپنے ایمان کو ثابت کر دیا بسبب ہجرت اور  
 نصرت کے بخلاف اون لوگوں کے جو کہہ گئے دار الشک میں فقط ہیں اب کیا ایسی تصحیح کے بعد  
 بھی کسی زبان پر یہ لفظ آسکتا ہے کہ مہاجرین و انصار مؤمن تھے اور پھر بھی کوئی شخص حجت نہ کر سکتا ہے  
 کہ یہ کہے کہ ہجرت سے مراد شعب البوطالب کی ہجرت ہے یا والشاقون الاولون سے مراد موت طہر  
 سبقت کرنے والے ہیں یا اور کسی کو یہ قدرت ہو گی کہ اس کے سننے کے بعد عموم و خصوص کا نام کسی کے منہ  
 نکالے گا غرض کہ یہ کہنا شیعوں کا کہ غیامندی کے لیے حسن خاتمہ کا حال معلوم ہونا ضروری ہے صرف جو کہ  
 اس لیے کہ یہ غیامندی ہی حسن خاتمہ کی شاہد ہے اس لیے کہ اگر خدا جانتا کہ اس گروہ کا خاتمہ نیک ہو گا  
 اور یہ فرقہ پیچھے مرتد ہو جاوے گا اور بسبب غصب کرنے خلافت علی کے اور بوجہ چین لینے فدک کے

یاد ۱۵۰ سورہ  
 کہت رکوع ۲  
 توحید  
 قدرت من  
 اللہ کی جسکو  
 وہاں نہیں  
 آسکتا اور ہمارے  
 جسکو وہ چھوڑ  
 چھوڑا تو یہ بات  
 اسکا کیا فیق  
 یاد ۱۵۰ سورہ اللہ

اَوْ وَاَوْصُواْ بِالْحَقِّ هُوَ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ط کہ جن لوگوں نے خدا و رسول  
 کی تصدیق کی اور جو اپنے مگر کہ چھوڑ کر دینے میں ہجرت کر آئے اور جنہوں نے اعلا دین خدا کے لیے  
 جہاد کیا اور جنہوں نے اون لوگوں کو اپنے یہاں پناہ دی اور پیغمبر خدا کی مدد کی وہی لوگ سچے ایمان  
 والے ہیں پس ایسی صریح آیتوں سے مہاجرین انصار کو خارج کرنا مخصوص قطعہ سے انکار کرنا ہر اس لیے  
 کہ اس آیت میں خدا سے تبارک و تعالیٰ یہ نہیں بیان کرتا کہ جو لوگ ایمان لاویں گے اور نیک کام کریں گے  
 انکو میں جنت دوں گا کہ یہاں بقای حکم اور خصوص عموم سے بحث کیجاوے بلکہ بیان تو ایک ایسا گشتہ  
 اور ایک گروہ خاص کے ایمان سے خبر دیتا ہے اور ان کے مومن ہونے کو تصدیق کرتا ہے اسی لیے کہ کوئی  
 کچھ شبہ نہ کرے اور اوہل کفر کی نسبت عموم خصوص کی قید نہ لگاوے اور اسی لیے اول لکھ ہم المؤمنون  
 حقا کو فرمایا کہ وہی لوگ جنہوں نے ہجرت کی اور جنہوں نے نصرت کی یعنی مہاجرین انصار وہی سچے  
 مومن ہیں پس یہ جملہ خبریہ ہونے انشاء اور از قبیل اخبار ہونے از قبیل امر و نہی پس کسی طرح نسخ کا بھی شبہ  
 ہمیں نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اخبار میں نسخ واقع نہیں ہوتا ورنہ جو قصے حضرت آدم اور حضرت  
 موسیٰ اور حضرت یوسف وغیرہ انبیاء کرام علیہم السلام کے خدا نے قرآن مجید میں فرمائے ہیں سب  
 یقین جاتا رہے اور انجام اور خاتمے کے معلوم نہ ہونے کا احتمال کر کے یقین اور پھر نہ رکھا جاوے اور  
 عموم اور خصوص کی قید لگا کر سارے قرآن شریف میں تحریف کر دیا جوے تیس باوجود ایسے نص صریح  
 کے مہاجرین و انصار کو مومن کہنا حقیقت میں ایسا ہر جہاں طرح پر انبیاء کی نبوت اور اصحاب کف کے  
 فضیلت اور اخبار با ضیہ مذکورہ قرآنی صحت سے انکار کرنا کیونکہ اگر کوئی عمت راض کرے کہ ہم  
 اصحاب کف کے ایمان کے قائل نہیں ہیں اس لیے کہ معلوم نہیں کہ وہ قیامت میں نیکو نہیں ہو  
 یا معاذ اللہ دوسرے گروہ میں اور یہ بھی معلوم معلوم نہیں کہ انکی نیت بخیر تھی یا نہیں اس لیے کہ نیت  
 امریست باطنی اور یہ بھی ممکن ہو کہ سب اصحاب کف با ایمان نہوں اس لیے کہ خدا کے  
 کلام میں اکثر عموم و خصوص ہر کہ کلام عام ہوتا ہے اور مراد اس سے خاصہ تھی نہیں ایسے احمق ملحد  
 کے جواب میں ہوا ہی اسکے کیا کہو گے کہ خداے جل شانہ صفا و نیکے حال کی خبر دیتا ہے کہ اَللّٰهُمَّ  
 فِتْنَةً اٰمَنُواْ بِرَبِّہُمْ وَنَزَّلَتْہُمْ هٰذِی ۙ ص ۱ اور خدا و نیکے ایمان  
 اور ہدایت کی صفا بہ جملہ خبریہ خبر دیتا ہے تو ایسے نص قطعی میں احتمالات کرنا اور ان میں عموم  
 خصوص کے شکوک پیدا کرنا خدا کے کلام سے انکار کرنا ہر جہاں طرح پر براہ مہربانی مہاجرین  
 و انصار کے ایمان پر خیال کرو کہ خداے پاک انکے حق میں بھی صفا فرماتا ہے کہ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُواْ

یہ وہاں سورۃ  
 کہ لوگوں نے  
 تو ہم وہی  
 قرآن میں لکھتے  
 لا سناست  
 رب پاد و زیادہ  
 دی انشاء و نیکو  
 سو جہاں ہوں  
 ملہ حال اسکا  
 اور اگر نہ ہو  
 میں اس کی  
 دیکھو میں

جسکو اسنے مومن جانا پیغمبر خدا سے کہدیا کہ یہ مومن ہیں انکو اپنے ساتھ رکھ انکو اپنا مصاحب بنا اسے مدد  
 انکے گھر و زمین آرام کر جنگو منافق جانا اونکی نسبت صاف اپنے رسول سے کہدیا کہ انکو بے ایمان سمجھ کسی بات  
 میں اپنا شریک نہ کر کیجی اپنی صحبت میں اونکو نہ بٹھلا چنانچہ خاص پیغمبر خدا علیہ السلام و الشنا کے برتاؤ سے سب پر  
 کھل گیا کہ کون منافق تھے اور کون مخلص تھے صحبت نبوی حقیقت میں ایمان کی گسوٹی تھی مگر ہمارے نزدیک وہ  
 سچے ہیں اور تمہارے نزدیک جھوٹے پس وہ حال سے خالی نہیں انکے پیغمبر خدا نے اون مہاجرین انصاری  
 کے نفاق کو جانا اور یا آنحضرت پر نفاق اونکا نہ کھلا اگر انکا نفاق کھل گیا تو اونکو صحبت میں رکھا یا نہیں اگر  
 انکو رکھا تو منافق کو اپنی صحبت میں رکھنا کیا معنی اور اگر نہیں رکھا تو ساری حدیث اور تفسیر اور سیر اور تاریخ  
 کی کتابوں کو گنگا جمن میں ڈال کر میلاد نبوی ہی سے انکار کرنے لگو اور سارے متواترات کے منکر ہو جا  
 اور اگر انکا نفاق نہیں کھلا تو اول تو اون منافقین پر آفرین کرو کہ کیسے ہوشیار اور جالاک تھے کہ ابتد  
 طلوع نیر نبوت سے غروب کے زمانے تک اپنے نفاق میں ایسے ہوشیار رہے کہ کبھی پیغمبر خدا پر شک  
 حال نہ کھلا اور آنحضرت کو اونکے نفاق پر اطلاع نہ ہوئی نہ جبریل اونکی خبر لائے نہ خدا نے آنحضرت پر وحی  
 کی خود بابتہ من لک بعد اسکے خیال کرو کہ وہ منافقین کتنے تھے دو چار تھے یا ہزار دو ہزار بس اگر  
 ا ز مدت الصحابہ کلام ثلاثہ پر نظر گئی تو یہی ارشاد ہو گا کہ سوامی تین چار کے باقی سب کے منافق  
 یا کافر تھے یا مرتد ہو گئے اور اگر نیکو خلق فی دین اللہ ا فواجاً بنیال گیا تو کہو گے کہ اگر یہ منافق تھے  
 تھے مگر سچے اور پکے مومن تھے بارہ ہزار سے کم تھے بلکہ منجملہ بارہ ہزار کے تلو آدمیوں کے نام بھی  
 بتلا دو گے مگر اسوقت یہ سوچو کہ بارہ ہزار منافقوں پر غالب تھے یا منافق اونپر غالب تھے اگر یہ کہو کہ منافقوں پر غالب تھے  
 تو تعجب ہو کہ باوجود غلبہ کے یہ منافقوں کو پیغمبر خدا نے جیتے جی نکال نہ دیا اور اونکو دلیل و حق انفرمایا اور پھر بعد  
 پیغمبر خدا کے اون منافقوں کو کسی نے مقابلہ کیا اور صبح حق امام طلق کا دو تین کے سوا کسی نے ساتھ نہ دیا بلکہ خدا  
 بضعتہ رسول فی النساءین چار پر تبارک بگھر گھریا وہ پادوڑین اور سارے مہاجرین و انصار سے مدد چاہی  
 عمامہ رسول بھی کھلایا جامہ نبوی کو بھی پیش کیا جس میں سے معصوم بچوں کے حال پر بھی رحم کی خواہش  
 کی اور خود بھی ایک دشمن کی لات کے صدمے سے مجروح ہو تین اور ایک معصوم بچا شکم مبارک ہی  
 میں شہید ہوا اور داماد رسول کو بھی منافق رستی گلے میں ڈال کر کھینچنے لپچے اور وہ خدا اور رسول  
 کا واسطہ دلاتے ہے اور ادھر سیدہ پاک دروازے سے اس حال انار کو دیکھ دیکھ کر اب تباہ و امجادہ جلائی  
 رہیں اور ادبیداد کا غل ملا کہ نے سنا اس ہنگامہ قیامت کے دیکھنے کو سدرۃ المنتقی سے فرشتے دور  
 اور اون منافقوں نے کیا جو کچھ کیا اور اون معصوموں پر گندرا جو کچھ گندرا اور بھریسی حالت میں کہ غیر کو

یہاں سورہ  
 نظر کرو  
 تو کچھ بیٹھے  
 اندر سکون  
 میں فوج و قلا  
 نوس فی القلان

کافر ہو جاوے گا تو خدا ہی پاک کے علم غیب سے بعید ہو کہ وہ پھر اپنی ضامنہ ہی بیان کرتا اور ان کے ایمان کے لفظ لکھ کر اول تک ہم المؤمنون تھا کہ یہی لوگ جو مجاہدین و انصار ہیں سچے مؤمن ہیں تصدیق کرتا جو شخص خدا کی نسبت ایسا خیال کرے وہ کافر ہو نہ مسلمان۔

خیال کر نیکی بات ہو کہ خدا نے کبھی کسی منافق کی بھی تعریف کی کسی مرتد کی بھی ثنا و صفت کی کسی کافر کے کسی نیک کام کی ثنا و صفت کی آخر ہر سچے کافر کے رہے ہیں کہ جو سچی تھے انصاف بھی کرتے تھے مگر سوسوچتے کہ کافر تھے اور کفر کی وجہ سے سچی جہنم کے خدا نے ایک لفظ بھی ان کی تعریف میں نہ کہا اور اپنی ضامنہ ہی کو ان کے کسی فعل سے منسوب نہ کیا اس لیے کہ جب وہ جانتا تھا کہ یہ لوگ کافر ہیں اور آخر کار دوزخ میں بھیجنا ہو گا تو ضامنہ ہی کا اظہار کرنا گویا تدلیس کرنا ہو اور دھوکہ دینا ہو خود باللہ من ذہ لبس اگر صحیح کے صرف ہجرت یا نصرت یا بیعت سے راضی ہوتا اور باقی ان کے سارے کاموں سے یا اکثر کاموں سے ناخوش اور ان کے کفر و نفاق کے سبب سے ان کو دوزخ میں کرنا ہوتا تو پھر یہ لمبی چوڑی تعریفیں ان کی اور ایسے اعلیٰ درجے کی ثنا و صفت ان کی کرنا کس نفع سے تھا کیا خدا نے بھی تقیہ کیا تھا یا معاذ اللہ ظاہر میں دل خوش کر نیکی لیے اور اپنا کام نکالنے کے لیے ان سے تدلیس فرماتا تھا یا اس سے غلطی ہو گئی تھی کہ بے انجام سوچے ایسے فرقے کے جو آخر کو سب سے مرتد ہو گئے یا جیتے جی سب سے منافق تھے ان کی ثنا و صفت کی بیش ازین نیست کہ اگر خدا کو صاف کہنا منظور نہ ہوتا تو یہ فرمادیتا کہ جو لوگ ان سے ہجرت کی ہو اور جنہوں نے نصرت کی ہو یہ سب کے سب مؤمن اور اچھے نہیں ہیں اور سب سے میں راضی نہیں ہوں جو حقیقت میں مرتے دم تک ثابت قدم رہے گا اور جو خلافت علی اور فک فاطمہ کو نہ چھینے گا یا جو کہ ان واقعات دردناک کے وقوع سے پہلے سبقت الی الموت لکھا ہوگا انہیں کی نسبت میری ضامنہ ہی ہو تاکہ کسی کو کچھ دھوکہ نہ رہتا نہ کہ بجائے اسکے اس سارے فرقے اور کل گروہ کی ہجرت اور نصرت ہی کی تعریف کرے اور ان کی ہجرت اور نصرت ہی کو ان کے ایمان کی حجت کی دلیل لاوے پس ام المؤمنین آیات قرآنی پر غور کرو اور مالہ و ما علیہ و سکا شو اور تدلیس اور تقیہ اور بد کو خدا ہی پاک کی جناب میں نسبت نہ کرو معلوم نہیں کہ تم نے اپنے دہون میں کس کو امام تصور کیا ہو کس کو پیغمبر جانا ہو کس کو خدا سمجھا ہو کہ کسی کی نسبت سچائی اور صفائی کا اعتبار نہیں کرتے سب کی باتوں میں غل و غلطی بیان کرتے ہو جو بطرح پر تم اپنے فرضی اماموں کی نسبت تقیہ کی تمہت کرتے ہو بعینہ ویسے ہی اپنے خدا کی شان میں تدلیس اور بد کو منسوب کرتے ہو ورنہ ہمارے اماموں نے بھی ہمیشہ صفا صفا معاملہ کھا ہمارے سچے اور ایک خدا کی بات بھی ہمیشہ ایک ہی ہے

باوجود ایسی ارتداد صریح کے اور واجب القتل ہونے کے بعد پچیس برس کے جب حضرت علی خلیفہؓ تب پھر توبہ کر میں اور حضرت علیؓ کے شرکایت جاوین اور تم لو کی توبہ کو قبول کرو اور انکو باایمان کہو اور انکو جنتی جانو کیا خوب عقیدے ہیں آپؐ اور کیا اچھی باتیں ہیں آپؐ کی جو آپؐ ہی کو زیبا ہیں

اسی وہانت زلب لب زدهاں شیرین تر | خندہ شیرین سخن گفتن ازان شیرین تر

یہ جو کچھ مینے لکھا اسکی لفظ لفظ کی شرح باب امامت میں ہوگی اور اس حوالہ کی تفصیل ایسی کیا ہوگی کہ کسی شیعی کی زبان سے کج نہ بجا و درست کے کچھ اور نہ نکلے مگر اس مقام پر دو چادر سے لکھتا ہوں تاکہ اسکا حال لوگوں کو معلوم ہو جاوے۔

اُعلوایا ایہا الخلائق ہدایکم اللہ تعالیٰ کہ شیعوں نے اول یہ دعویٰ کیا کہ خلافت حق جناب امیر کا تھا اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو اپنی حیات میں اپنا خلیفہ کر دیا تھا مگر خلفائے ثلاثہ نے انکا حق چھین لیا اور یکے بعد دیگرے خود خلیفہ بن بیٹھے اور خلافت کو اصول دین میں داخل کیا کہ وہ اسکا منکر ہوا تو حید اور نبوت کا منکر ہو گئے اس اصول سے یہ نتیجہ نکالا کہ خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کافر ہو گئے و نفوذ باللہ منہ اور چونکہ ایک لاکھ آدمی سے زیادہ مسلمان بعد پیغمبر خدا کے تھے اور پچیس ہزاروں مہاجرین و انصار اور جمعیت الرضوان اے تھے سبھوں نے خلیفہ اول کی بیعت کی تو انکی نسبت بھی ارتداد کا حکم قائم کیا اور سبکو معاذ اللہ مرتد ٹھہرایا اور چونکہ اسکے لئے کسی امام کا قول چاہیے اس لیے اماموں کی طرف منسوب کیا کہ ایمہ کرام نے فرمایا ہے کہ بعد وفات پیغمبر خدا کے سب اصحاب مرتد ہو گئے مگر تین اور حضرت علیؓ ایسے مجبوس ہو گئے کہ وہ اکثر فرمایا کرتے تھے کہ اگر چالیس آدمی جاننا میرے شریک ہوتے تو میں مقابلہ کرتا جب سب اصحاب کے ارتداد کا دعویٰ کیا اور سوقت آیات کلام اللہ پر نظر کی تو دیکھا کہ وہ تو تمام مہاجرین و انصار کی طرح دشنام سے بھر ہوا ہوا اس لیے اوسمیں تاویلات بعیدہ کرنا شروع کیں مہاجرین کے معنی بنائے کہ مراد اوس سے شعب ابوطالب کی ہجرت کرنیوالے ہیں یا حبشہ کے ہجرت کرنیوالے انصار یعنی لیے کہ وہی ساٹھ یا ستر آدمی مراد ہیں جو کہ اول اول مکہ معظمہ میں پیغمبر صاحب کے حضور میں حاضر ہوئے تھے اور سابقوں کے یہ معنی بنائے کہ مراد اونسے وہ لوگ ہیں جو پیغمبر خدا کے سامنے ہی پہلے تھے جب یہ خیال کیا کہ آخر یہ سب تعریفیں اصحاب کی جو خدا کی کتاب میں ہیں انکا مصداق کیسوں کر پایا جاسکے تو جہانک ہو سکا اون آیتوں کو صرف شانین علی رضی کے قرار دیا اور جو کچھ خلافت کا وعدہ خدا نے اصحاب سے کیا تھا اوسکو امام مہدی آخر الزمان کے عہد پر ٹالا اور جو شوکت و نصرت اور غلبہ اسلام کا خدا نے قرآن مجید میں بیان کیا تھا اور جسکا ظہور خلفائے ثلاثہ کے ہاتھ سے ہوا تھا اوسکو امام صاحب کے ظہور سے



رحم آجاتا ہوتا ہوتا دل بھی نرم ہو جاتے ہیں جس سے کچھ علاقہ نہیں ہوتا وہ بھی مدد پر آمادہ ہو جاتا ہے غلطو  
ظالم سے بچاتا ہے اگر ایسی مصیبت اور تکلیف کی حالت میں بھی باوجودیکہ بارہ ہزار سچے پکے مؤمن موجود تھے  
جسمین سے نہ کوئی جبری تھانہ قدری نہ کوئی دشمن علی تھا اور علاوہ اس کے تمام بنی ہاشم بھی جنگی  
شجاعت و مردانگی کا عیسار سے عرب پر غالب تھا مسلح ہتھیار بند موجود تھے اور پھر باہن قوت و شوکت  
اور باہن شجاعت و صولت کوئی بھی اون بارہ ہزار میں سے نہ بنی ہاشم میں سے ایک بھی حمایت کو  
اٹھا اور نہ کسی نے وحی رسول کی مدد کی اور نہ کسی نے بضعتہ نبوی کی اعانت کی سب کے سب بیٹھے بیٹھا  
دیکھا کیے اور اون منافقوں کو جسکے نہ دلمین ایمان تھانہ بدبین قوت تھی نہ جنگی قریش میں کچھ عزت تھی نہ جنگو  
کسی قسم کی فضیلت تھی ہمیشہ پیغمبر خدا سے لفاق کرتے رہے آنحضرت کے مارنے کی تدبیریں سوچتے رہے  
نہ کسی لڑائی میں کبھی تلوار نکالی بلکہ اپنی عمر بھر میں ایک پٹے کا خون بھی نہیں بہایا مارنا کیسا ساری ایو  
میں سے وقت پر فرار ہی اختیار کیا آپس ایسے لوگوں سے اون بارہ ہزار آدمیوں کا ڈرنا اور بنی ہاشم کا بھی  
چون و چرا نکرنا دو حال سے خالی نہیں یا آنکہ وہ بھی منافق تھے اور دشمن اہل بیت گو خود غاصب نظام  
نہوں لیکن غاصبون اور ظالموں کے معین ہونے میں تو کچھ کلام ہی نہیں اور جب بھی منافق ٹھہرے  
تو پھر ایمان والے تین کے تین ہی رہ گئے اور یا آنکہ عینی باتیں سمجھنے سمجھار لفظ سے نقل کیں اس میں سے کوئی ثابت  
نہیں ہوئی نہ کسی نے کسی کا حق غصب کیا نہ کسی نے کسی پر ظلم کیا بلکہ حق بحق دار دیکھ کر کسی نے نفرت  
کسی کی نہ کی اور سب کے سب مہاجرین و انصار مؤمن اور مخلص تھے۔

آپس اہم حضرات شیعہ سوامی ان مہورتوں کے اور کوئی دوسری صورت ہی نہیں تھی جس سے ظلمت  
ہو سکے یا تو سب مہاجرین و انصار کو کا فر کو منافق جانوا دریا سب کو مؤمن اور مخلص کہو والی لہم  
ذاک مگر کبھی یہ کہنا کہ سب منافق تھے اور کبھی یہ فرمانا کہ بارہ ہزار با ایمان صحابی تھے اور کبھی یہ ارشاد  
کرنا کہ پیغمبر خدا کے مرتے ہی سب مرتد ہو گئے اور کبھی یہ کہنا کہ بعد خلیفہ سوم کے پھر لوگ تائب ہو گئے  
تھے اور پھر رجوع ایمان کی طرٹ لے آئے تھے اور مثل اسکے ہر موقع اور ہر مقام پر پناہ بدلنا اور  
بات بات میں دورنگی کرنا عقل کے بھی خلاف ہوا اور ایمان کے بھی اور جیہ کے بھی مخالف ہوا اور انصاف  
کے بھی کیا وہ لوگ جنہوں نے ساری عمر تو پیغمبر خدا کی صحبت پائی اور تمام زندگی میں اپنی حضرت کی  
نصیحت سنی اور غاروں میں حضرت کے شریک رہے اور جہادوں میں مارنے مارے پر مستعد  
رہے وہ سب پیغمبر خدا کے وفات فرماتے ہی مرتد ہو جاوین اور اگر کچھ لوگ رہ جاوین تو وہ  
خاندان نبوی پر ایسا ظلم صریح ہوتا ہوا دیکھ کر نہ زبان کو منہ سے نہ ہاتھ کو آستین سے نکالیں اور پھر

کہ یہ جو امام نے فرمایا ہے کہ سب اصحاب سوای تین کے مرتد ہو گئے اسکے معنی نہیں ہیں کہ سب کا فرہو گئے بلکہ تین فرق ہو گئے تھے ایک فرق تو صلہ مرتد ہو گئے یعنی میں سے پھر گئے اور بعض ضروریات اسلام کے منکر ہو گئے اور ان کے ارتداد کا نام ارتداد دینی رکھا گیا اور دوسرا فرق اخلاق حمیدہ اور صفات پسندیدہ کا تارک ہو یعنی جو افعال حسنا اور اعمال صالحہ اور خصوص محبت ساتھ اہل بیت کے پیغمبر صاحب کے زمانے میں نہ کھتے تھے اور سے چھوڑ دیا اور نصرت اور اعانت ذریعہ حضرت سید المرسلین کی نہ کی اور اسکے ترک میں مدہنت کی اس ارتداد کا نام ارتداد خلقی رکھا گیا اور تیسرا فرق وہ قرار دیا گیا جسے حقوق اہل بیت کو عصب کیا اور علی رضی کا اور فاطمہ زہرا کا حق چھین لیا اور عترت نبوی کو ستایا اسکا نام ارتداد ایمانی رکھا یعنی ایمان کو چھوڑ دیا کو ظاہر میں اسلام کا نام اون پر باقی رہا پس اس حکیمانہ تقریر سے دونوں مختلف حدیثوں یا روایتوں کو تطبیق دیا کہ جس حدیث میں ارتداد کل صحابہ کا ذکر ہے اس سے ارتداد دینی اور ارتداد ایمانی مراد ہے اور جس حدیث میں بارہ ہزار اصحاب کا ذکر ہے وہ اس سے میں داخل نہیں ہیں جن پر ارتداد دینی کا اطلاق ہے۔

بعد اسکے جب یہ خیال کیا کہ منجملہ ان تین فرق کے دو فرق تو حقیقت میں دین و ایمان سے محروم ہو ایک فرق یہ کیا جسکے ارتداد کا نام ارتداد خلقی رکھا گیا اون پر بھی یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اونھوں نے کیوں علی رضی کی اعانت نہ کی اور اس جم غفیر نے محبت اہل بیت کی کیوں چھوڑ دی اور ایسے ظلم صریح کو دیکھ کر عائدین کا مقابلہ کیا تب اکثر نے اسکا اقرار کیا کہ حقیقت میں کوئی سچا اور کامل ایمان والا نہ رہا تھا اور جب حضرت علی سے چند شخصوں نے اعانت کا وعدہ کیا اور جناب امیر نے ان کا امتحان لیا تو وہ بھی امتحان میں پورے نہ اور ترسے اس لیے حقیقت میں ترک اعانت اہل بیت سے وہ بھی مرتد ہو گئے اور صرف دو تین سچے رفیق رہ گئے مقداد و سلمان ابو ذر اور بعضوں نے انکو بھی اڑا دیا اور سچا دوست ایک مقداد ہی کو قرار دیا جبکہ یہ خیال کیا کہ آخر بعد تین خلیفوں کے اصحاب نبوی نے حضرت علی سے بیعت کی تو اگر وہ ان سے نفی ہوتے تو کیوں چھٹی دفعہ انکو خلیفہ کرتے کیا کوئی چوتھا آدمی باقی نہ رہا تھا تب یہ مضمون تراشا کہ یہ لوگ اول و ہلہ میں مرتد ہو گئے تھے مگر بعد اندک مدت کے بہ بدرقہ عنایت ایزدی حق کی طرف رجوع لائے اور اونھوں نے توبہ کی اور ہدایت پائی اور اپنے حق اور راہ بہت پر ثابت قدم ہو گئے لیکن یہ تین اور حدیثیں کہ تب شیعہ میں ایسی ایک دوسرے سے مخالف ہیں کہ کسی کی تصدیق کرنی موافق اصول شیعہ کے محالات سے ہے اس لیے کہ بڑے بڑے فقہاء اور مجتہدین انکے اسی بات کے معتقد رہے کہ جس نے نص نبوی کو سنا اور پھر منکر خلافت ہوا وہ اسلام سے بھی خارج اور وجہ قتل ہو گیا بہ حال گوشہ نشینی کے ہستی بائیں ہائیں اور دس یا پانچ ہزار کو اصحاب نبوی میں شمار کیا مگر بغیر اسی ولا یصلح اعطافا فاسدہ لہذا

۱۰  
نہیں ہوتے  
کہ ان کو عطا  
ہو گیا ہے  
کہ ان کو عطا  
ہو گیا ہے  
کہ ان کو عطا  
ہو گیا ہے  
کہ ان کو عطا  
ہو گیا ہے

ملوثی کیا باقی وہ آئین گئیں ہیں جبکہ مصداق سوای اصحاب نبوی کے اور کوئی نہ ہو سکتا ہے۔  
 اقرار کیا کہ مراد اس سے وہ اصحاب ہیں جو ایمان پر ثابت قدم تھے اور جنکے اعمال بھی اچھے تھے اور  
 بہت سی آیتوں کو جس میں کثرت اصحاب اور غلبہ اہل اسلام کا ذکر ہو دیکھ کر کوئی چارہ سوای اسکے نیا کیا کہ تین کو  
 چھوڑے اور دو چار ہزار اصحاب کی خوبنوعا اقرار کیجئے چنانچہ یہ سمجھ کر اور اہل سنت کی واروگیر سے تنگ ہو کر  
 اور کچھ خدا سے شکر کہ آخر شیخ صدوق محمد بن بابویہ قمی نے کتاب خصال میں یہ اقرار کیا کہ پیغمبر خدا کے  
 بارہ ہزار اصحاب تھے جس میں سے آٹھ ہزار مدینہ کے اور دو ہزار غیر مدینہ کے اور دو ہزار اور آزاد  
 اور رہا کیے ہوئے جس میں کچھ کوئی قدری تھا کچھ کراقل ہو کوئی معتزلی تھا کوئی صاحب الرامی تھا  
 بلکہ سب سب نہایت نیک اور پاک تھے رات دن خدا کے خوف میں رویا کرتے اور خدا سے ڈا کرتے  
 کہ آتی قبل اسکے کہ ہم وئی میدے کی کھاوین ہماری روح قبض کر لینا لیکن ہمیں بھی کیا ہوشیاری  
 کی کہ بوجہ خلفائے ثلاثہ کے ملے والوں کا کچھ فکر نہ کیا کہ وہ انکے بھی کچھ لوگ مسلمان تھے یا نہیں گویا باوجود  
 اس کثرت کے بھی اون بچار و نکو خارج ہی رکھا خیر بہر حال جب کسی سنی نے اعتراض کیا کہ عجب مذہب  
 ہے تمہارا کہ اصحاب نبوی کو جنہی تعریف سے قرآن بھرا ہوا ہے کافرا و مرتد کہتے ہو تو جواب میں وہی جواب  
 پیش کر دی کہ ہم بارہ ہزار اصحاب کو با ایمان جانتے ہیں اور ساری آیتوں اور احادیث اور اقوال  
 کے مصداق کے لیے اون بارہ ہزار کے ایمان کا اقرار کیا اور بعضوں نے پیال کر کے کہ اگر کوئی نام و  
 پوچھ بیٹھے تو کیا جواب دینگے ایک فرست بھی طیار کی جسمیں سو اصحاب کے نام لکھے مگر خدا کے فضل سے  
 وہ فرست بھی ایسی ہو کہ جسکے دیکھنے سے ہنسی آتی ہے بعض تو وہ لوگ ہیں جو قبل ہجرت کے مر چکے تھے او  
 بعض وہ لوگ ہیں جو ہجرت کے وقت کافر تھے اور بعض وہ لوگ ہیں جو جنگ بدر میں کافر ہونے کے  
 سبب سے پکڑے آئے تھے اور اونسے فدیہ لیکر اونکو چھوڑا تھا اور بعض ایسے ہیں جو پیغمبر صاحب کی  
 وفات کی وقت شایہ نابالغ ہونگے اور بعض وہ ہیں جنکو حضرت علی نے ذلیل و خوار فرمایا ہے یا خن  
 اور بددیانت کہا ہے خیر بہر حال دکھلائے کیو بسطے تنو نام کی فرست طیار کی الا باقیوں کی نسبت کہ اس  
 کہ شیخ اعظم محمد بن علی بن حسن بن بابویہ قمی نے اسماء الرجال کی کتاب میں طیار کین ہیں او میں بہت اصحاب  
 کے نام ہیں مگر افسوس ہے کہ ناصبیوں نے جلا دین اور اب انکا پتہ نہیں چلتا۔

غرض کہ اب دو دعوے جو ایک دوسرے سے مخالف تھے حضرات نے کیے کہ ایک دعویٰ تو یہ کیا  
 کہ سب اصحاب مرتد ہو گئے اور دوسرا دعویٰ یہ کیا کہ بارہ ہزار اصحاب نہایت نیک اور پاک تھے اور دونوں  
 متناقض و ایٹون پر جب اہل سنت نے اعتراض کیا تو اب حدیث ارتدت اصحابہ کلام الا ثلاثہ کے معنی بنا

اونہوں نے بیعت خلفاء ثلاثہ کی کر لی تو ان کی بیعت سے نبوت خلافت کا ہو گیا اور جب نبوت خلافت ہو گیا تو مذہب تشیع باطل ہوا اس لیے یہ مضمون تراشا گیا کہ حضرت علی نے خوشی سے بیعت نہیں کی بلکہ جب کیفیت ہوئی کہ

### ابیات

بدستِ عمر بود یکستان	و کرد کفِ خالد ہر پلوان
فکندند در گردن شیر	کشیدند اورا بر بوم بکر

اور کشتان کشتان ابو بکر کے پاس لائے اور باوجودیکہ راہ میں بہت معجزات دکھائے گئے اور پیغمبر خدا علیہ السلام نے قبیلہ کے ہاتھ بھی نکال دیا اور ہاتھ غیبی نے مٹی بھی بڑھا اور کسی نے کچھ نہ سنا تب بھی جو بیعت حضرت علی نے بیعت کی جب مجبوری کی لفظ کو شان میں علی رضی اللہ عنہ نے لفظ عیب خیال کیا کہ باوجودیکہ وہ خدا کے شیر تھے اور شجاعت اور درازی میں نظیر نہ رکھتے تھے ان کا مجبور ہونا کیسا تب دوسرا مضمون تراشا گیا کہ پیغمبر خدا کو جو وصیت کر گئے تھے کہ تم خلفاء ثلاثہ سے مقابلہ اور قتال نہ کرنا اس لیے حضرت نے مقابلہ کیا اور نہ اگر پیغمبر خدا کی وصیت نہوتی تو پھر لوگ تماشا دیکھتے اور ذوالفقار علی کے جوہر نکلتے مجبوری تھی کہ پیغمبر خدا کی وصیت کے خلاف علی رضی اللہ عنہ کچھ مقابلہ نہ کر سکتے تھے جب یہ اندیشہ ہوا کہ لوگ کہیں لے کر پیغمبر خدا نے ایسی وصیت کیوں کی تھی جسکے اوپر عمل کرنے سے دین ہی غارت ہو اور خاندان نبویؐ یہ وبال ہو گیا اور کفار نصب خلافت کے غاصب ہو گئے تو اس کے لیے ایک حدیث بنائی کہ جبکہ یہ مضمون ہو کہ اللہ جل شانہ نے خاضع جبریل کی معرفت اپنا نامہ علی رضی اللہ عنہ کے لیے بھیجا اور حضرت جبریل نے سبکو ہٹا کر رسول اور وحی کو وہ نامہ یا اور قبل دینے کے بہت عرصہ لیے اور قسین میں جبکہ حضرت جبریل کو اطمینان ہو گیا کہ ضرور ہر عمل ہو گا تب چپکے سے وہ نامہ خدا کا دیا اور قسین لکھا تھا کہ تم خلفاء ثلاثہ کے مقابلے میں تلوار نہ لینا اس لیے حضرت علی نے مقابلہ نہ کیا اور جب خیال ہوا کہ حضرت علی نے امیر شام کے مقابلے میں کیوں تلوار لی اور نہ راون آدمیوں کو قتل کیا تب اس نامے میں یہ مضمون اور بڑھا دیا کہ امیر شام اور خوارج کے مقابلے میں تلوار لینا اور خوب گردنیں اونکی ڈرانا سبحان اللہ کیا نامہ تھا اور کیا مضمون تھا کہ ایک فرقہ سے مقابلہ کا حکم دوسرے سے سکوت و خاموشی کی وصیت اختیار تھا کہ جو چاہتے وہ اس نامے میں اور بڑھا دیتے تھے

این سخن را چون تو مبدل بودی	گر یغیرا بد تو آن اندو دہ
-----------------------------	---------------------------

بہر حال جب کسی نے یہ پوچھا کہ خدا نے ایسی وصیت جسکا مضمون مختلف ہو کیوں کی اسکا یہ جواب دیا کہ خدا کی حکمت خدا ہی جانے بندے کی کیا قدرت ہو جو اس کے اسرار و حکمتوں سے وقف ہو ایمان والوں کا

جیو سلسلہ ایمان کا اونکے بزرگوں نے توڑا تھا وہ پھر نہ جڑ سکا اور اب تک اس باب کا کسی شیعہ سے جواب  
 نہوا کہ جو لوگ غصب کنیوالے حقوق اہل بیت تھے وہ تو صرف تین ہی آدمی تھے باقی جو ہونگے وہ اونکے معین  
 اور مددگار ہونگے تو اگر انکے معین مددگار بہت نہوتے تو وہ کیوں حق اہل بیت غصب کرنے پاتے  
 اور اگر بہت تھے تو کچھ بھی اونکے مخالف تھے یا نہیں اگر کچھ لوگ بھی مخالف نہ تھے تو وہی ارتداد اصحاب کلمہ  
 کا عضو جماعت آیا اور اگر سولہ یا پنج ہزار آدمی اونسے مخالف تھے تو پھر انھوں نے تلوار کا تلوار سے زبان کا  
 زبان سے لشکر کا لشکر سے بمقتضای الشہداء بالسنن والجموع قصاص مقابلہ کیوں نکلیا پس معلوم ہوا کہ  
 مخالفین اور خلفاء جو کہ بہت ہی کم تھے اس لیے بغض و ایات میں آیا ہو کہ علی رضی فرماتے ہیں کہ  
 بعنہ خذ کے سچوں وصیت نبوی کو بھلا دیا اور ایمان کو چھوڑ دیا کوئی بھی مجھے ایسا نظر نہ آیا جسے بھروسے  
 یہ میں مخالفین کا مقابلہ کرتا تو اس صورت میں وہ دعویٰ کہ بارہ ہزار اصحاب ایسے تھے جو رات دن رو  
 تھے باطل ہوا اس لیے کہ اگر دو چار ہزار بھی انہیں سے اس وقت تک زندہ ہوتے تو وہ کچھ بد کرتے  
 یا انکے قتلے شہداء و نکور و نے سے فرصت نہ ملی ہوگی اور گوشہ عبادت سے نکلنا مناسب نہ تصور کیا  
 ہوگا مگر وہ وقت جبکہ فاطمہ ہزار و تہی پھرتی تھیں اور گھر گھر علی رضی کے ساتھ مدد مانگتی پھرتی  
 تھیں وہ وقت رونے کا اور گوشہ نشینی کا تھا یا کہ تلوار ہاتھ میں لیکر غاصبین کے مارنے کا اور زہر  
 نبوی کو ظلم و ستم سے بچانے کا اور اگر کہا جاوے کہ انھوں نے پیچھے توبہ کر لی اور علی رضی کا ساتھ  
 دیا کہ آخر انھیں میں سے ہزاروں آدمی جنگ صفین میں مارے گئے اور ہزاروں آدمی معاویہ  
 اور یزید کے مقابلہ میں علی رضی کی طرف سے قتل ہوئے تو انکی توبہ پر کیا بھروسہ ہو سکتا ہے اس لیے  
 کہ جب اصل وقت پر انھوں نے دغا دی اور بھٹہ نبوی کو ظلم و ستم سے نہ بچایا اور پچھپن سن تک خلفاء  
 جو کہ کی تعبیت کرتے رہے تو اونکے ایمان پر کیا اطمینان ہو سکتا ہے اور سوا ہی اسکے کہ یا انکو ارتداد  
 کی حالت پر ہنسنے دیا جاوے یا انکے ارتداد کا نام ہی نہ لیا جاوے انکی نسبت اول ایمان کی  
 نسبت کرنا بھروسہ نہیں مگر یہ بتنا ناچھ تو بہ کر کے ایمان کا اونپر اطلاق کرنا اور طلاق جہی کی طرح  
 نکال دینا اور داخل کر لینا دین کو بار بیچہ طفلان بنانا ہو۔

غرض کہ اصحاب نبوی تو اس حصہ میں بڑے گئے اور اب تک بڑے ہوئے ہیں کوئی سبکو کا فرما نا تاہم  
 دو تین کو بچا ایمان والا کہتا ہے کوئی بارہ ہزار کو با ایمان کہہ کر اپنی دینداری ظاہر کرتا ہے مگر جس پر  
 باتیں بناتے ہیں کوئی بات نہیں بنتی خیر اصحاب نبوی کو چھوڑو اب خاص علی رضی کرم اللہ  
 تعالیٰ وجہہ کی طرف خیال کرو کہ جناب امیر کی نسبت کیا فرماتے ہیں قبیلہ انکا بھی یہی حال ہے کہ جب

لے  
 بارہ ہزار  
 مانہ کن  
 تیو قوم ان  
 سبک ہوا  
 دانت اور  
 زخمون کا  
 بلا بارہ ہزار  
 تو ہے



یہ قال تو ائمہ کا ہوا باقی کیفیت خلفا اور اصحاب کی سیئہ کہ بعضوں نے تو انکے اعمال حسنہ سے بھی انکار کیا اور کہا کہ کوئی نیک عمل کبھی اوشے صادر ہی نہوا اور بعضوں نے جب اس امر کو متواترات کا انکار کیا کیا تو اقرار کیا کہ بیشک وہ ظاہری اعمال کے بڑے پابند تھے اور روزہ نماز وغیرہ کے کامل مقید تھے اور چال چلن انکے ظاہر میں بہت ہی اچھے تھے مگر تاکہ اس اوکی فضیلت ثابت نہوا اور حتیٰ ثواب ٹھہرن مسئلہ طینت کا ایجاد کیا یعنی ائمہ کی طرف منسوب کردیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ امام باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ سبحانہ نے ایک پاک زمین پر سات دن تک شیریں پانی جاری کیا پھر ہمارے خیمہ کو اوس سے جدا کیا اور اوسکی ٹھچٹ سے شیعوں کی مٹی بنائی اور پھر پاکینے سری ملون میں بن شو پانی اوی طرح جاری کیا اور اور اوس سے ہمارے دشمنوں کا خیمہ یا پس اگر وہ سب الکتبتہ تو کبھی کسی شعیب سے گناہ نہوا اور ب شعیب ہماری ہی طرح محصور ہوتے اور کسی سنی ناصبی ہمارے مخالف سے کوئی نیک کام نہوا تا سب ظاہری کافر رہتے مگر خدا نے دونوں میں کو خطا ملط کر دیا اور کچھ پاک مٹی ناپاک مٹی میں مل گئی اس لیے جو شعیب گناہ کرتے ہیں وہ انہیں سنیں اور ناصبیوں کی ناپاک مٹی کا ہوا جو ناصبی اعمال صالحہ کرتے ہیں وہ اثر اوس پاک مٹی کا ہے مگر جب قیامت کا دن ہوگا اور خدا اپنا عدل ظاہر کرے گا تو جسکی مٹی سے جو عمل ہوا ہے وہ اوسکو دیگا شیعوں کے گناہ ناصبیوں کے سر پر پڑیں گے کیونکہ انھیں کجبتوں کی مٹی کے اثر سے ہوئے تھے اور ناصبیوں کے نیک کام سب شیعوں کو ملجاوینگے اس لیے کہ انھیں کی پاک مٹی کے تاثیر سے ہوئے تھے راوی کہتا ہے کہ جب مینے امام سے یہ سنا تو کہا کہ میں قربان ہوں آپ کے یا حضرت سنیوں کے نیک کام سب ہکو ملجاوینگے اور ہمارے گناہ سب اونکے سر پر پڑینگے امام نے فرمایا خدا کی قسم ہر ضرور بالضرور ایسا ہی ہوگا راوی کہتا ہے کہ مینے امام سے پوچھا کہ یا حضرت قرآن مجید میں بھی کچھ اسکا ذکر ہوا امام نے فرمایا واہ وہ بھی کوئی بات ہے جو قرآن میں نہوا کچھ اس آیت کو کہ اللہ جل شانہ فرماتا ہے **أُولَٰئِكَ مَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ** ط کہ خدا بدل دیگا اونکے گناہوں کو نیکیوں کے اوسکا یہی مطلب ہے غرض کہ اس مسئلہ طینت کی بدولت اصحاب نبوی اور تمام سنیوں کے جو قیامت تک ہونگے سارے اعمال حسنہ شیعیان علی کے حصہ میں آگئے اور انکی ہجرت اور نصرت اور جہاد وغیرہ جسکی جایا خدا نے قرآن مجید میں تعریف کی ہے وہ گھر بیٹھے شیعوں کو مل گئے اور وہ سب کا وجود ان محنتوں اور کوششوں کے محروم اور البصیر ہے انھیں اللہ تعالیٰ ہر نعمت پس جو اہل سنت اصحاب نبوی کے اعمال پر بہت ناز کرتے تھے اور انکی ہجرت و نصرت کو بار بار انکی فضیلت میں بیان کرتے تھے اونکا تو منہ مسئلہ طینت سے بند کیا گیا اب باقی رہی ایک اور بات

بارہ ۱۹ سورہ  
قرآن کا کلام  
۱۰  
تو جیسے  
انکو بدل دیگا  
اللہ تعالیٰ  
کی جگہ پر  
نہوا

کام ہے چون وچرا او کی باتیں مان لینا نہ کہ او کی حقیقت اور سبب کا پوچھنا اور اسکے واسطے ہزاروں آیات اور لاکھوں احادیث کی سند موجود ہے۔

خیر ہر حال اس نامے کی بدولت شجاعت بھی حضرت امیر کی قائم رہی اور بیعت کا اندر بھی مقول ہو گیا اور خلافت بھی خلفائے ثلاثہ کی حق نہ ہونے باقی اور جب کسی سنی جاہل نے اعتراض کیا کہ علی رضی نے بیعت کیوں اختیار کی تمھارے نزدیک تو خلفائے ثلاثہ معاذ اللہ مرتد تھے اور بیعت تو فاسق کی بھی حرام ہے اور وہ کہ مرثیہ پڑھنے والے بھی جانتے ہیں کہ اسی واسطے حضرت امام حسین نے زید کی بیعت نہ کی اور جب اس نے بیعت کر نیکی لیے لکھا تب آپ نے انکار کیا اور فرمایا شعر

سب جانتے ہیں بیعت فاسق امیر | اوسکا نہیں پیام اجل کا پیام امیر

تو باوجودیکہ خود امام شہید ہوئے اور سارا خاندان بھوکا پیاسا شہید ہوا مگر چونکہ زید فاسق تھا حضرت نے او کی بیعت کی تو اگر خلفائے ثلاثہ بھی فاسق ہوتے چہ جائے مرتد ہونے اور کافر ہونیکے تو ہر لشکر الغالب علی بن ابی طالب کس طرح بیعت کرتے تو اوس سے کہد یا کہ تم جاہل ہونہیں جانتے حضرت علی کے لیے خاص ایک نامہ خدا کا آیا تھا اوس میں نہایت تاکید کے ساتھ صبر کی اور عدم مقابلے کی وصیت تھی اور جب کسی نے کہا کہ امام حسین نے کیوں اوس پر عمل نہ کیا تب کہد یا کہ اونکے لیے دوسرا صحیفہ تھا اونکو بھی حکم تھا کہ تم بیعت نہ کرنا شہید ہو جانا تم سنی خارجی دشمن اہلبیت ہو تم ائمہ کے حال سے کیا واقف ہو یہ ازکی باتیں ہیں انبیا اور ملائکہ تو اسکے متحمل ہی نہیں ہو یہ خاص حصہ کوفیوں اور شیعوں کا ہے ہر امام کے لیے خدا نے جدا صحیفہ بھیجا تھا اور سب باتیں جو انکو کرنی چاہئیں وہ اوس میں لکھی ہوئی ہیں پس ہر امام کا اوس پر عمل تھا ہمارے کیا امام تمھارے سے خلیفہ تھے کہ جنکو سوا حق خدا کے دوسرے سے کچھ پوچھنے کی حاجت ہوتی سب علم باکان و بایکون اونکو حاصل تھا بلا واسطہ جبریل کے خدا سے وہ باتیں کیا کرتے تھے اور سارے کام اور تمام افعال و نیک خدا کی اجازت سے او کی مرضی کے موافق ہوتے تھے پس بطرح حضرت آدم سے لیکر خاتم النبیین تک سب اولوالعزم پیغمبرین کے جدا جدا صحیفے اور علیہ علیہ السلام کتابیں خدا نے بھیجیں سب طرح پر سب ائمہ کو جدا جدا صحیفہ بھیجے ہوا واسطے اونکا عمل ایک دوسرے کے موافق تھا اگر ائمہ کے اختلاف عمل پر شک و شبہ ہو تو جو اختلاف پیغمبر کی شریعتوں میں ہوا اوس پر بھی شبہ نہ ہو ہر حال اس میں حضرات شیعہ بڑے موجد اور صابر اور متوکل علی اللہ بن گئے بے چون و چرا سارے افعال ائمہ کو محمول اونکے صحیفہ اہل بیت پر کر دیا اور اپنی دوستی پر ساتھ اہل بیت کے اسی کو شاہد کیا۔

ایسی بات پیدا کرنی چاہیے کہ باوجود اس موافقت ظاہری کے ائمہ کرام کی مخالفت صحابہ سے قائم ہے اور مذہب تشیع کی جڑ مضبوط کیجاوے تب ایک نہایت ہی سچا اور صاف اور عمدہ دل چسپ ہول قائم کیا یعنی ظاہر کا باطن سے مخالف ہونا اور جو ٹھوٹھ بولنا مگر چونکہ یہ لفظ نہایت ثقیل اور رکاوٹ تھا اگر اوسے کو عقیدے میں داخل کرتے تو جو نتنا وہ اوس لفظ کے سنتے ہی نفرت کرتا اس لیے اوسکی حقیقت کو ایک خوبصورت اور خوشنما لفظ کے بدلے میں ظاہر کیا اور جو ٹھوٹھ بولنے اور ظاہر کے باطن سے مخالف ہونے کا نام تفتیہ رکھا اور اسی کو سارے سوا لوگ جواب اور کل شہادت و شکوک کا حلال ٹھہرایا مگر افسوس ہے کہ یہ نہ خیال کیا کہ صورت اصلی لباس سے بدل نہیں سکتی اور حقیقت کسی تہی کی الفاظ کے تبدیل کرنے سے اور کی اور زمین ہو سکتی جو ٹھوٹھ کا کچھ ہی نام کیون نہ رکھو جب اوسکے معنی کہو گے اوسکی برائی ظاہر ہو جاوے گی خواہ نام اوسکا تفتیہ رکھو خواہ اوسے اصول میں میں داخل کر دو شعر

بہرنگی کہ خواہے جامہ سے پوش کہ من آن جلوہ قدمے شناسم

اب غرض کہ تفتیہ کو اصول دین میں سے قائم کرنے کے لیے سند کسی امام کی چاہیے اس لیے کہ حضرات امامیہ اہل سنت تو زمین میں کہ جو قیاس استحسان کو دین میں نقل دین خدا کے فضل سے اونکے سارے عقیدے اور کل اصول ائمہ کرام کے فرماے ہوئے ہیں اور انکی احادیث کی کتابیں ناصبیوں کی طرح بے اعتبار تو زمین میں ہیں کہ جو جس زریعہ و عہد میں جابجا احادیث نبوی کی تصحیح کردی اور اونکا نام صحیح اور سنن کیا بلکہ حضرات امامیہ کے محدثین نے جو کتاب حدیث کی لکھی اوسکو لفظ بلفظ ائمہ کو سنا دیا اور جب اوسکے حضور اوسکی صحت ہو گئی بلکہ جب ائمہ کرام سے دستخط مہر کر لی تب اوسکو جاری کیا تاکہ عمل لوگوں کا ٹھیک ٹھیک اماموں کا سا ہو پس اوسے تفتیہ کی تعریف میں اماموں کی طرف سے حدیثیں بنا کر شروع کیں اور نہ صرف اوسکے جواز پر فحاشی کی بلکہ اوسکے وجوب اور اوسکی فضیلت میں ایسی حدیثیں قائم کیں کہ روزہ و نماز کے ثواب بھی تفتیہ کے ثواب کے مقابلے میں نیست و نابود ہو گئے حقیقت میں تفتیہ کو ایک عمدہ اصول دین ٹھہرایا اور تفتیہ دینی و دین بائی کی حدیث ائمہ کی زبان سے نقل کر کے تفتیہ کے سنکر لوگوں کا فربہا گیا کہ صاحب نواقض الوافض نے غلطی سے لکھا کہ شیعہ کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق تفتیہ کے سبب اسلام لائے تھے تو قاضی نور اللہ شوشتری مصائب النواصب میں نہایت خفا ہو کر کہتے ہیں کہ یہ ناصبی جو ٹھوٹھ بولی شیعہ یہ بات نہیں کہہ سکتا اس لیے کہ تفتیہ برابر اور پاک لوگوں کا دین ہے کیونکہ ممکن ہے کہ ابو بکر صدیق تفتیہ کرتے اور پاک اور برابر زمین داخل ہوتے غرض کہ تفتیہ برابر و ن اور اماموں کا دین ٹھہرایا گیا اور تفتیہ صدیقے میں سننوں کی دار و گیر سے کامل طرح پر نجات پائی سارے اعتراضات ناصبیوں کے اور کل دلیلین و انکی نالکین بل گئیں بڑی بڑی فضیلت کی حدیثیں اماموں کی زبان سے شیعوں کی کتابوں سے

کہ خدا نے جا بجا قرآن مجید میں فرمایا ہے کہ جو منافق ہیں وہ ذلیل و خوار ہونگے اور قتل کیے جاوینگے اور بارے جاوینگے اور اصحاب نبوی باوجودیکہ منافق تھے و نفعی باللہ من فیہ لک خلیفہ ہوئے اور انکی عزت و شوکت زیادہ ہوتی تو یہ وعدہ خدا کا پورا نہوا پس با خدا کو جھوٹا کہنا لازم آتا تھا یا اصحاب کے نفاق سے انکار کرنا پڑتا تھا اس لیے بمقتضای مصراع **ہم لعل بدست آید و ہم یار نر بخت**

خدا کا کلام بھی سچا ہوا اور اصحاب نبوی کا نفاق بھی قائم ہے مسئلہ رجعت کا بنا یا گیا۔ مسئلہ رجعت کا یہ ہے کہ جب امام مہدی ظاہر ہونگے تب پیغمبر صاحب زندہ ہونگے اور بارے اچھے اور پاک نیک لوگ زندہ ہونگے اور حضرت خاتون جنت زندہ ہونگی حضرت علی زندہ ہونگے اور سو وقت خلفاء ثلاثہ قبروں سے نکالے جاوینگے اور اوپر مقدمہ دائر ہوگا ایک طرف سے حضرت علیؑ و دوسری پیش کرینگے کہ میری خلافت غصب کی دوسری جانب سے حضرت فاطمہ مدعی ہون کی کہ مجھے مخرج کیا حسن کو شہید کیا باغ فدک کو چھینا غرضکہ بعد ثبوت کامل یہ حکم ہوگا کہ یہ لوگ جنت سے نکالے جاوین اور انکو بچائی دیجاوے اور کیا کہا جاوے ایسی خلافات و اہمیات باتیں ان مردودوں نے لکھی ہیں کہ جتنے دیکھنے سے مسلمان کے بدن پر لرزہ ہوتا ہے غرضکہ ان نزدیک اور سو وقت خدا کا وعدہ پورا ہوگا اور تب انکی ذلت کامل ہوکر لوگوں پر انکے نفاق کا حال کھلے گا اور پھر اس مسئلہ رجعت کی نسبت کہتے ہیں کہ یہ فرقہ حقہ اثنا عشریہ کے عقائد خاص سے ہوا و سب فرقے اس پاک اور نیک عقیدے سے بے نصیب ہیں۔

علاوہ ان سب باتوں کے ایک بہت بڑی مصیبت اس مذہب پر پڑی ہے کہ جناب میر سے لیکر گیارہویں امام تک سب کے سب ظاہر میں اوسے پوش پر تھے اور ہے جو کہ صحابہ کرام کی تھی اور زمینہ اونکے محامد و اوصاف بیان کیا کیے اور جب کسی نے پوچھا تب انکی تعریفیں نہایت ہی مبالغہ کیا بلکہ خود جناب میر برابر نماز و عین انکی شریک رہے اور لڑائیوں اور جہادوں میں انکو مشورہ دیتے رہے نہ اوسے زیادے میں جبکہ خلفاء ثلاثہ مسند خلافت پر تھے بلکہ اونکے پیچھے بھی اونکے شاخوان رہے اور اپنے وعد خلافت میں بھی انھیں کے وصف و ثنا کرتے رہے اور مذہب شیخین کو کچھ بھی تبدیل نہ کیا یہاں تک جو باغ فدک انھوں نے لے لیا تھا اوسکو بھی اوسے ہی حال پر رکھا اور اپنے زمانہ حکومت میں بھی حسنین کو انکا حق ندیا اور اسے شام کو برابر یہ لکھا کیے کہ خلافت منحصر ہو مشورے پر مہاجرین و انصار کے اور مشکل اوسکے ہزار باتیں ایسی ہیں کہ جن سے کچھ بھی مخالفت جناب میر کی خلفاء ثلاثہ سے بظاہر معلوم نہ ہوتی تھی بعد ازاں شیخ کے بانیوں کی ہوشیاری قابل دیکھنے کے ہو کہ اس حالت کو دیکھ کر خیال کیا کہ اب کوئی







موجب زیادہ ثواب کا ہوا اس لیے کہ جو عمل سے زیادہ ترش ہوتا ہو وہی سب سے افضل ہو اور اسی سبب سے مسلمان اوروں سے ممتاز ہوئے ہیں اور اسی ہی باتوں پر یقین کر لے سے یقین کے درجات پر پہنچے ہیں اور ان کو گوئیے جو کہ دین میں اسخ اور مضبوط نہیں ہونے جدا ہوتے ہیں غرض کہ ہمارے ہر یقین کرنے باعث ہزاروں درجات اور ثواب کا ٹھیکہ اور اوپر یقین نہ کرنا نقص ایمان کی دلیل ٹھہرا لیکہ ہمارے کو خدا نے یہ واسطے تجویز کیا ہے کہ اوپر یقین اور شہدہ کرنے سے ایمان کا امتحان ہو۔

اب خیال کیجئے کہ حضرات شیعہ کے بزرگواروں نے کس خوبی اور کس ہوشیاری سے دین کے اصول قائم کیے ہیں اور کیا کیا اچھے عقیدے تجویز کیے ہیں اس ہمارے کے حقیقی معنی سے گو مجتہد صاحب صوامر میں بہ ظاہر نکال کر کیا مگر جو کچھ انھوں نے لکھا اس سے اور زیادہ ثبوت ہوا چنانچہ اس شبہ کو کہ ائمہ کرام اس بات کا جو ہونیوالی تھی کیوں وعدہ کیا کرتے تھے کس خوبی سے رفع کرتے ہیں حضرت قبلہ و کعبہ صوامر میں فرماتے ہیں کہ ﴿وَاِنْ اَنْجَلَهُ اِنْكَارُ اِنْ خَبَرَ مَوْجِبُ تَسْلِيَةِ مَوْنِيْنَ﴾ کہ انتظار فرج اولیائے وغالب شدن حق می کشندی شود چنانچہ ہمیں دریا قصہ نوح و در باب فرج اہل بیت مروی کشتہ چکر گزارا اول ام شیعیان را خبری دادند کہ غلبہ اہل حق و ظہور دولت اہل بیت بعد از انقضای ہزار سال و ہزار سال خود را شد البتہ انہارا یہی حاصل شد و اکثری از دین حق برمی گشتند از جن جنبت خبری دادند شیعیان خود را تعبیل فرج و بسا اوقات خبری دادند انہارا باینکہ ممکن است کہ حاصل شود فرج آل محمد عنقریب منظور آید اخبار آن بود کہ تا شیعیان بر دین خود ثابت بمانند و بر انتظار کشیدن مثاب شوند و بعد از نیکہ جناب ولانا مجلسی رباب تائید این احتمال و مناسب این مقال دوسرہ روایت ذکر نموده گفتہ معنی قولہ علیہ السلام ما عند اللہ بمثل البدار این است کہ ایمان بیدار از اعظم عبادات تلبیہ است بہ جہت صعوبت آن و معارف بودن آن بہ وسوسہ شیطانی و محبت آنکہ اقرار بیدار و حقیقت اقرار است باینکہ لہ الخلق لا لام و این کمال توحید است و یا معنی این حدیث این است کہ اعظم اسباب دوائی است بہ طرف عبادت جناب رب العالمین انتہی حقیقت یہ ہو کہ جیسا کہ کلمہ حق اور سخن است جناب قبلہ و کعبہ اور ملا باقر مجلسی نے یہ فرمایا ہے اپنی ساری عمر میں دوسرے کلمہ السیاح زبان سے ارشاد نہ کیا ہو گا جو کچھ ان بزرگواروں نے فرمایا او سپر دل سے اونکا شکر کرنا چاہیے کہ صاف صاف کہہ دیا کہ اگر امام شیعوں کے چھوٹے وعدے نہ کیا کرتے اور اونکو وعدوں کے نہالا کرتے تو اکثر شیعہ دین سے پھر جاتے اور مذہب پر ثابت قدم نہ رہتے پس الہی نور کی باتوں کے کہنے سے غیض تھی کہ لوگ شیعہ بنے رہیں ورنہ اگر ایسا ہی دفعہ امام کہہ دیتے کہ ہزار دو ہزار برس تک شیعوں کو غلبہ ہو گا تو بس نامیدی سے شیعوں کی جان ہی نکل جاتی اور بالوس ہو کر گھر بیٹھ رہتے اور خالاک کا

۵۱  
عبادت صوامر  
مطبوعہ مآثر  
الکتابۃ الشریعہ  
ص ۱۹۹  
۱۴۲۸ھ

ابراروں اور امانوں کا دین ہو خدا کے پاس جگہ قیامت میں صرف تیسے کی بدولت ملیگی اور جب وہی حضرت کسی سے امام کی طرف سے کچھ وعدہ کرتے اور وہ وعدہ پورا نہوتا تو کہہ دیتے کہ خدا کو بدار سو اگر اپنی راہی بدل دی اور جب کوئی کچھ شک کرتا تو کہتے کہ تم نہیں جانتے ہو ہمیں مصلحت تھی اور خدا کی مصلحت سوائے خدا یا امام کے کوئی نہیں جانتا اور کیا تعجب کرتے ہو بدار ہر وہ ایک قسم نسخ کی ہو دیکھو شریعتوں میں احکام خدا نے بدل دیے اور ایک کو دوسرے حکم سے منسوخ کر دیا یا نہیں پس جب ہو خدا کی باتوں میں چون و چرا نہ کرو —

جب بعض شخصوں کو بہت ہی شبہ ہونے لگا کہ وہ خدا کیسا چونچ کچھ کہتا ہو اور جب وقت آتا ہے تب پورا ہمیں کرتا اور بدار کو نسخ سے کیا علاقہ نسخ تو یہ ہے کہ ایک حکم کسی وقت دیا اور کسی چیز کو کسی قوم کسی وقت کی ضرورت سے حلال کیا اور پھر اس حکم کو کسی وقت و ضرورت کے سبب سے بدل دیا اور حلال کو حرام کر دیا اگر یہ خدا نے نہیں کیا کہ پیغمبر صاحب کوئی خبر کہی ہو یا کسی فتح کا وعدہ کیا ہو اور پھر اسکو پورا نہ کیا ہو تو اگر امام نے یہ بات خدا کی طرف سے کہی ہو تو یہ باخدا نے اوفے یہ وعدہ کیا ہو تا تو ضرور وہ پورا ہوتا اس لیے اس شبہ کے دور کرنے کے لیے اون بزرگواروں نے دو لوہین قائم کیں ایک لوح محفوظ دوسری لوح محفوظات اور یہ کہا کہ خدا نے دو لوہین رکھی ہیں اور سب کچھ اوسمیں لکھ دیا ہو جو کچھ ٹھیک ٹھیک ہو نیوالا ہو وہ لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہو اوسمیں کچھ تغیر و تبدل نہیں ہوتا دوسری لوح محفوظات کہ اوسمیں کچھ لکھا ہوا ہو اسکو خدا بدلتا رہتا ہو پس وہ فرق جو امام کے قول میں ہوا وہ بسبب لوح محفوظات کے ہوا کہ اوسمیں خدا نے پہلے کچھ لکھ دیا پھر اسکو محو کر کے دوسری بات لکھ دی اور امام نے پہلی بات سے خبر دی تھی اونکو کیا معلوم تھا کہ خدا اسکو بدل دیا اور جب کسی نے یہ کہا کہ یہ بات سمجھ کے خلاف ہو اور دوسری لوح کے مقرر کرنے سے کیا فائدہ ہو تب وہ جواب دیا جو مجتہد صاحب نے صوامر میں دیا ہو کہ { وازجملہ آنکہ ہر گاہ انبیاء و اصیاء خبر دہند از کتاب محفوظات و بعد از ان خبر دہند بخلاف آن بندگان اوجب باشند از عان نمودن بآن و چون این اذعان بنفس بسیار دشوارست موجب مزید اجرائی گردد۔ فان فضل الاعمال حمزا و ہای ممتاز المسلمون الذین فاضلوا بدرجات یقین عن الضعفاء الذین لیس لهم قدم اسخ فی الدین } کہ یہ بات کہ ایک دفعہ انبیاء اور اصیاء کچھ بات فرماوین اور پھر اوسکے برخلاف بندوں سے کہیں اوسکا بھی یقین کرنا واجب ہو اور اسی یقین کرانے کے لیے خدا نے دوسری لوح محفوظات کی قائم کی ہو اور چونکہ السیاق یقین نفس بہت دشوار ہو اس لیے

عبارت صوامر  
مطلوبہ ثبت در  
کتابہ  
صفحہ ۸۸  
پہلے

تقریظ دلیہ حکیمہ خانمہ ناظم نگین خیال ناشر عظیم المثال سبیل بحر و خار نکتہ دانی گلچین بوستان ارباب  
وہدائع و معانی زبرہ شمسہ ہر معصر فائق محمد تقی سبغی فخر امچو بیگ عاشق حرمہ اللہ تعالیٰ

سبحان اللہ پاک ہر وہ بے نیاز جسے اپنے حبیب کے خادم جان نثار و نکی شانین رضی اللہ عنہم و رضو عنہ۔ ارشاد فرمے کہ او نہ کلمہ ظاہر  
اکیا۔ اور مخالفین کے حقین ختم اللہ علی قلوبہم انہم کے اشارے سے اپنے بڑے کو علاحدہ کر دیا سچا ہر وہ نبی جسے فضل الناصر العظیم  
کی حدیث سے ترتیب خلافت و فضیلت بیان کر دی ہے ہر حکم و ذکر نہیں خوش سونگے لیے کوئی بات شک ہے کہ باقی ہی ہے  
بڑھ کے تو کیا کہم کیا کہ اپنے سچے دین کی حفاظت کا پورا پورا وعدہ خدا سے لے لیا ہو وقت کسی بزرگ کا قبول و زبان ہر باقی و شان

اکہی ویا حکم الحاکمین	اکہی ویا اکرم الاکرمین	فصل علی سید المرسلین
وصل علی شافع الذہنین	فصل علی اکمل اطہرین	وصل علی صاحبہ الجبین

بعد خدا و نعمت سرور انبیاء بندہ سلبا خطا محمد تقی عاشق آل نبی دوم صیحبی حق شناسوں کی خدمت میں عرض کیا کہ کیوں  
حضرت انصاف کیجیے دین محمدی کی کجی کیا ضبط بنانا ہو کہ ابتدا سے تا ابد ہم بکارتا بقا عالم و ثمنان خدا نے کیسا کیسا جانا اور  
جاہتے ہیں کہ چھٹے چرغ کو بچھنا نہ کہ بچھائیں حق ناقش افروزی کے کشف اسرار کائناتیں لیکن ہر قدر فی غریبا  
برق طور و روحوں کی کھانا ہر اول انہیں گنتی اوسے لوگ سے خود انھیں کل دل جگے سارا حوصلہ است و شکستے جاتا ہر  
مجال کیا ہو کہ زبان ہلا تین منہ کی نہ کھائیں۔ اور ہر گزوں اٹھائی اور کھڑی ہو قریب کی کھائی جہاں جا رہے دوں کہ چھوٹے  
گرے۔ دون کی لیتے ہی جھکے چھوٹے ہیں۔ رنج و الم سے ماتم کے بہانے سیدہ کوٹتے ہیں یوں تو صبر ہر سر سے  
کیسی کیسی قلم کی ساری شجی کر گری ہو لیکن اس ننگ میں کہ اخیر زمانہ دنیا کی فکر و رنج کے دھند سے نجات ہی  
نہیں عاقبت کا خیال کیسا قیامت کا قرب جو دھوین صدی بھی سے نفسی کا ترجمہ اپنی اپنی ٹپری ہے۔ دنیا کا  
علم پھر اوسیں کمال بالکل خواب خیال ہے جو بات ممکن ہی نہیں مجال ہے لیکن یہ نقطہ ہمارے غم خیالی ہر مردان خدا کی  
کے دنیا خیالی ہے۔ چنانچہ تفصیل اس جمال کی حایہ کتاب لاجواب جزو دوم آیات بنیات تصنیف عالم علم مقول و مقول  
حامی نین خدا و رسول سر آمد متکلمین۔ سلطان المناظرین۔ واقف اسرار خفی و جلی عالیشان الاخطاب نے اب  
محسن و محمد الملک مولوی مسیح مد علیہا ان صاحب باؤرینہ نواز جبکہ متعدد پولیٹیکل فناس سر کار آصفی سے  
ہوتی ہے۔ اللہ اللہ کس ستانت کی تقریر کس و رشور کی تحریر ایک دیکھ کر کہہ دینا مارتا ہے۔ نمونہ قدرت خدایہ عظیم  
نہیں تو کیا ہر کسی کثرت کا خوبی اوقات میں جوابات ہر شرح و بسط کے ساتھ حتی الوسع کوئی و قیقہ باقی نہیں چھوڑا  
مخالف ہی کے قول سے منکرین غم باطل کو توڑا ہر عبارت کی پاکیزگی پر در و دھڑکے کو جی جاتا ہر مناظرے میں  
باوجود سخت کلامی عری اپنی تہذیب ہاتھ سے بچانے دی اوسے کام لیا ہے سحر بانی اسکا نام ہر کہ شیرین بانی کی

کُنْھَا اور عقیق کی انگوٹھی اور سجدہ گاہ امام کے دروازے پر لٹکے سب جنیت ہو جاتے ہاں جو خاص گیا  
بایمان شیعی تھے مثل حضرت زرارہ اور شام و ریشطان الطاق وغیرہ کے وہ یکہ و تنہا بے بار و بارہ جاتے  
پس اوس جماعت کو جو صرف جھوٹے وعدوں پر دنیا ملنے کے دم میں زرارہ وغیرہ کے پھنس گئی تھی ایسی ہی  
جھوٹے وعدوں سے حضرت زرارہ وغیرہ نے دہم برہم ہونے دیا اور اپنی ہوشیاری سے ضرورت وقت کے  
مناسب فوراً ہی ایک عقیدہ نیا اور ایک مہول جدید بنالیا اور امام علیہ السلام کی طرف منسوب کر دیا اور نہ کوئی  
مسلمان ایسا عقیدہ رکھے گا اور بدلا کو خدا کی طرف منسوب کر گیا قیامت تو یہ ہو کہ فقط منسوب کرنے ہی پر  
کفایت کی بلکہ موفقی اپنی غارتگی کے جس بنا کو شروع کیا اور سکو انجام تک پہنچا دیا اس مسئلہ بدلا کی وہ فضیلت یا  
کی کہ آخر امام کی طرف منسوب کر دیا کہ امام علیہ السلام فرماتے ہیں { فاعندہ الیہ میل البدار کہ حبیبی بدلا کے سبب خدا کی  
عبادت ہوتی ہو ایسی کسی دوسرے سبب سے نہیں ہوتی سبب کا ظاہر ہو کہ جب شیعوں کے کیا کہ بہت جلد تکو  
سلطنت ملتی ہو اور ان بچاروں نے دنیا کی طرح میں حضرت زرارہ وغیرہ کے حضور میں حاضر ہوا شیعوں کی شرفی کی حکاک  
کی سمرنوں اور جاتی کی جانا زون اور مٹی کی سجدہ گاہوں کو لے لیا اور خوب رگڑ رگڑ کر شیانوں کو دغا اور مضمون  
فَقَدْ خَذَلْنَا لِقَا صَیِّ وَأَقْلَامَ صَحْح کا اور کیا جب وعدہ پورا نہوا اور ان گزر گئے اور کچھ ظہور نہوا  
مابین کن زرارہ وغیرہ سے پوچھا کہ یہ کیا ہوا اوس نے اوصاف اور صراحت دیا کہ وہ چاروں کے بعد کیا کہ امام فرماتے  
ہیں کہ خدا کو بدلا ہوا یعنی اوسنے وقت بدل دیا مگر تم پھر عبادت کرو اور خوب تہرے کہو اور اپنے اوپر  
لغت صحیحو کچھ بہت ہی جلد خدا ترقی دیتا ہو غرض کہ اس طرح پر چند حقوں پر قیود کو اپنے دم ترویر میں کھا کھنٹی  
سے بھکایا کھنٹی بدلا کہہ کر دم میں کھا کھنٹی طہنیت کا مسئلہ ملا کر ان کو خوش کر دیا یہ کرتے کرتے آخر دین محمدی  
میں زخند ڈال ہی دیا اور ایک فرقہ کو بہت سستی کر لیا پس ہوا جو کچھ کرنا ہوا لا تھا اور بگاڑ گیا دین حسیا  
اور اوس نے بھی بھگتا فقہ استخوذ علیہم الشیطان واستغواہم اطمینان

وکل واحد منہم لجا جل خطہ مشغوفاً	فصار یری المعروف منکر اول منکر معروفاً
----------------------------------	--

غضکہ اسی حضرات متبعہ تم اپنے مذہب کے اصول و عقائد پر غور کرو اور اس کے حسن و قبح کو دیکھو اور اگرچہ کبھی نہ سمجھو تو خیر اختیار و تقیہ کرو و جعت کی ہید پر بیٹھے رہو بداد کا الزام ذات باری پر لگاتے رہو طینت کا مسئلہ یاد کرو کہ خوب شوق ذوق سے گناہوں میں مصروف رہو اس واسطے کہ جتنے سنی آگے چلے گزرے ہیں اور عتبی عبادتیں اور محو نئے کی ہیں وہ تو آخر تحصیل کو ملیں گے اور تمہارے گناہوں کا بار تو ہسکو اوٹھانا ہی پڑے گا بس پھر عبادت کی محنت اوٹھانی اب تم کو فضول ہو مصرع

تو مشق ناز کر خون و د عالم میری گون پر
--

۱۰  
 پادشاه ۲۰  
 رحمت ۲۰  
 تو ۲۰  
 کیم ۲۰  
 جادو ۲۰  
 گلا ۲۰  
 ماش ۲۰  
 کربال ۲۰  
 سے ۲۰  
 ادب ۲۰  
 بانی ۲۰  
 موضع ۲۰  
 افسان ۲۰  
 ان ۲۰  
 کیں ۲۰  
 بی ۲۰  
 رابط ۲۰  
 کیا ۲۰  
 اور ۲۰  
 شیطان ۲۰  
 اور ۲۰  
 گرائی ۲۰  
 کیا ۲۰  
 اور ۲۰  
 کھیل ۲۰  
 سے ۲۰  
 مولوی ۲۰  
 افغان ۲۰  
 سید ۲۰  
 میں ۲۰  
 نئی ۲۰  
 نگری ۲۰  
 پر ۲۰  
 کیم ۲۰  
 اور ۲۰  
 نرس ۲۰  
 ساتھ ۲۰  
 نصیب ۲۰  
 دنیا ۲۰  
 اپنی ۲۰  
 طرف ۲۰  
 میں ۲۰  
 کو ۲۰  
 گری ۲۰  
 اور ۲۰  
 کیم ۲۰  
 بھلا ۲۰  
 کو ۲۰  
 راد ۲۰  
 اور ۲۰  
 کیم ۲۰  
 ۱۲ ۲۰  
 ٹو ۲۰<sup>۱۰</sup>  
 کوس ۲۰  
 افس ۲۰  
 اند ۲۰<sup>۱۰</sup>



	اصول فقه		(٢) الافصاح عن شناعة المردة في الارض
١٢	لاذات تشي جناب مولوي عبد الله صاحب - نظامي	١٢	(٥) تحفة النبلاء في جامع النساء
١٢	سراج الابدار في تخرج احاديث في الادب مصطفائي	١٢	(٦) الكلام كليل في تيسل في المثل
	اصول فقه		(٧) الاجوبة الفاضلة للاسئلة العشرة الكمال
١٢	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين	١٢	مجموعت رسائل تصنيف مولوي عبد الله صاحب مطبوعه كلبو
	حضرته تاه في الدين جلاله في تدرس سرود		(١) الوصية مقتض الفوائد بالقرية
	مطبوعه في تدرس سرود عبد الله صاحب مطبوعه مولوي		(٢) نيرة العبد في اذان نيرة البش
١٢	د سار العلوم عربي - كسوري	١٢	(٣) سبابة الفكر في الجهر بالذكر
١٢	زائق العارفين ترجمه روبرا الاول كسوري	١٢	(٤) النافع الكبير لمن يطالع الجامع الصغير
	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين		(٥) ربيع السر في فضائل الميت وتوسيله القبر
١٢	فوائد الهيب في تراجم غنية مولوي عبد الله صاحب مطبوعه كلبو	١٢	(٦) طرب الاصل بترجم الاناضل
	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين		مجموعه خمس رسائل تصنيف مولوي عبد الله صاحب مطبوعه كلبو
	وهيات		(١) ترويح الجنان بترجم حكمة شرب الدخان
١٢	حاضر جوده الراغبين في تراجم وقايد مولوي عبد الله صاحب مطبوعه كلبو	١٢	(٢) سراج الاخوان من محدثات آخر حجة رمضان
	سراج جوده الراغبين في تراجم وقايد مولوي عبد الله صاحب مطبوعه كلبو		(٣) اكلام الناس في ادراك الاكلام بالناس
١٢	سراج جوده الراغبين في تراجم وقايد مولوي عبد الله صاحب مطبوعه كلبو	١٢	(٤) سراج الناس على انكار اثر بن عكس
	وهيات		(٥) الاضداد في حكم الاعكات
١٢	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين	١٢	مغنية ثلاث رسائل تصنيف مولوي عبد الله صاحب مطبوعه كلبو
	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين		(١) امام الكلام في بيان القبر خلف الامام
	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين		(٢) غيث النعام
١٢	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين	١٢	(٣) آثار المرفوعة في الاخبار المرفوعة
	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين		دافع الوسوس في التراسل وتصنيف مولوي عبد الله صاحب مطبوعه كلبو
١٢	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين	١٢	رسالة احكام غيبية اردو تصنيف مولوي عبد الله صاحب مطبوعه كلبو
	مغنية الراغبين في تبيين اصطلاحات تصنيف عرب القليلين		كتب مناظره
١٢	آيات عينات جز اول اردو - مصطفائي	١٢	آيات عينات جز اول اردو - مصطفائي
١٢	تحفة شاعره فارسي - كسوري	١٢	تحفة شاعره فارسي - كسوري
١٢	ازالة الغش في جلدن اخيرين - مطبوعه كلبو	١٢	ازالة الغش في جلدن اخيرين - مطبوعه كلبو
١٢	وسيلة جليله اردو - مصطفائي	١٢	وسيلة جليله اردو - مصطفائي
١٢	سجده رضية اردو - مصطفائي	١٢	سجده رضية اردو - مصطفائي
	(١) الفاكه دار في روية الهلال بالنسار		
	(٢) القول المشهور في الال خيسر الشو		
	(٣) قوت المعتدين بفتح المقستين		

میٹھی چہری سے دشمن کا کام تمام ہے۔ ماشاء اللہ ورقلم کی ادنیٰ سی یہ ایک بات ہے۔ کہ جس آدمی میں قدم کھ  
میدان اپنے ہاتھ سے لطف تو یہ کہ جو دعویٰ ہے یا دلیل با اینہم مطالبہ غیر عبارت قلیل جوابات ہے الجواب بخوفہ  
انتخاب۔ باغث البیسی کہ فرما سکتا ایک فرصت کا بیان طاقت بیان سے باہر خدا شاہد یہ طرز تحریر بہت کمال  
مستوفی کے یہ نئی کہ دشمن اپنے ہی قول سے قائل ہو۔ حافظہ وہ کہ سارا علم مناظرہ از سر۔ نگاہ اتنی وسیع کہ دشمن کا کتیبہ  
پیش نظر۔ یہ فقط کرامت ہی کہ کلام ہو۔ نہیں یہ اعجاز رقی انسان کا کام ہے۔ حسیادول چاہتا ہے وہیں پوری تعریف اس  
میں کب ہو سکتی ہے۔ اسکی اور شخص کی محنت و جانفشانی کی تعریف کرنے کی چاہیے جسے اسکے جہاں اپنے اور تالیق کرنے  
کوشش کی ہے۔ خاصاً مذہب عام و عقبی کا نہایت کمال ہے کہ کسی طبع و لایح سے۔ وہ کون یعنی جو ان صحاح فرخنا ان کا  
قرآن مجید مصطفیٰ حافظ عبدالواحد خان خائف الصدوق برکۃ اللہ علیہ خدا پاک بند شریف مصطفیٰ درویش صفت و فوشہ خصلت  
وحید الزمان جناب محمد عبدالواحد خان صاحب کلام و تہم مطبوعہ مصطفائی جانشین جنت مکان محمد مصطفیٰ خان سکنہ اندنی  
فردوس الجنان پہلی جلد باجائز حضرت مصنف کے کلمہ جہری میں بارہ جھپوٹ کے متاع کی جو حضرات شائقین  
علم دین کی خدمت گزری ہوگی۔ دوسری جلد یعنی جزو دوم کے لیے کیسا کیسا اہتمام کیا زمین آسمان ایک کرو لیکن  
کسی طرح وہ منہ و تیاں ہوتا تھا بارے جناب محمد دوسری و تیسری جلد میں سید محمد ممتاز علیہ صفا بیشک کلام شری بنارس بوقصہ نہایت  
اکادہ میں نے ہزار کوشش میں جناب شری سید برکت علیہ صفا سرشتہ دار کشنری بنارس پیش یافتہ سرکار سے جنکے پاس  
ایک سو دہ لاکھ لاکھ تھی حضرت مصنف کا تھا حاصل کیا اور نقل و حمل و نون نسخے حافظہ صفا موصوف کے نام و انہ کے  
اب اس محنت کو دیکھنا چاہیے کہ حافظہ صفا موصوف نے ہر نظر ثانی و اجازت مصنف بھت کمال صفائی و پاکیزگی سے  
طبع کیا حقیقت جیسی محنت حضرت مصنف نے اسکی تصنیف میں کی ہے۔ اوس کی سید کہ حافظہ صفا موصوف کو بھی  
مستقت کرنی پڑی کہ ہر جگہ کا جسے اوس محنت کی راحت دی اور دوسری جلد بھی چھب گئی۔ اب خدا واد کہ اسکے  
مصنف اور جسے نینچہ و تیاں ہو اوہ او جسے ہزار کوشش سے چھب پاپا اور شایع کیا ہوا ان سب کے لیے ہے۔

یہ کتاب بہت قیمتی قانون ہر شخص کے درامد و ایک ۱۵ سالہ کے جہری کرائی کوئی دو سو شخص چھاپنے کا مجاہدین ہر گز لا اجازت نہایت کے

عمر و قبائل و آبرو ہو یاد	بھیم و آلہ الامجاد
<p><b>خاتمہ</b></p> <p>محمد علی حسانہ کہ دوسرا جزو آیات بنیات کا مولفہ نواب محسن الدولہ محسن الملک مولوی سید محمد مہدی علیچان صاحب بہادر وزیر نواز جنگ مقدمہ لکھنؤ فنانس سرکار عالی ریاست حیدرآباد دکن صانہ اللہ عن الشر والفتن جن کا سو دہ مولف نے بروقت و انکی حیدرآباد دکن کے جناب شری سید برکت علیہ صفا سرشتہ دار کشنری بنارس کے حوالہ دیا تھا اب اسکی اجازت حافظ محمد عبدالواحد خان نے حاصل کر کے جہری کرائی اور انکی فرمائش مطبع مصطفائی میں بہت تمام محمد عبدالواحد خان طبع ہو ۴</p>	